



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





**ضیاء الفرقان**  
**فی**  
**تفسیر القرآن**  
**مجلد ۱۸**

لِـمُؤَلَّفَہ سید محمد تقی النّقوی



سرشناسه : نقوی قائنی، محمد تقی، ۱۳۰۸.  
 عنوان و نام پدیدآور : ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن / لمؤلفه محمد تقی نقوی قائنی.  
 مشخصات نشر : تهران: قائن، ۱۳۹۶.  
 مشخصات ظاهری : ۱۸ ج.  
 شابک : دوره 7-24-978-964-8981-62-9؛ ج. 98-62-978-964-8981-62-9  
 وضعیت فهرست نویسی : فیپا.  
 یادداشت : عربی.  
 موضوع : تفاسیر شیعه قرن ۱۴.  
 موضوع : Qur'an - - Shiite hermeneutics - - 20th century :  
 رده‌بندی کنگره : ۱۳۹۵ ض ۹۷/۹۸ BP  
 رده‌بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۹  
 شماره کتابشناسی ملی : ۴۴۰۴۹۵۲

## ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن مجلد الثامن عشر

المؤلف: محمد تقی نقوی قائنی

الکمية: ۱۰۰۰

الطبعة: الأول

تاریخ الطبع: ۱۳۹۷ ش. - ۱۴۳۹ ق.

تنسيق الصفحات: محسن نقوی

لیتوگرافی: لوح محفوظ

المطبعة: گوهر اندیشه

انتشارات: قائن

تلفن: ۰۹۱۲۳۱۷۳۵۵۰

مرکز التوزيع: تهران - شارع انقلاب - بازارچه کتاب - رقم ۱۰ - دارالکتب الاسلامية

جميع الحقوق محفوظة لمؤلف

شابک: ۹ - ۶۲ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

شابک دوره: ۷ - ۲۴ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

٧	الجزء الثلاثون
٩	سُورَةُ النَّبَاِ
٣٣	سُورَةُ النَّازِعَاتِ
٤٩	سُورَةُ عَبَسَ
٦٧	سُورَةُ التَّكْوِيْنِ
٧٩	سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ
٨٧	سُورَةُ الْمُطَفِّفِيْنَ
٩٩	سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ
١٠٩	سُورَةُ الْبُرُوْجِ
١١٩	سُورَةُ الطَّارِقِ
١٢٧	سُورَةُ الْاَعْلٰى
١٣٧	سُورَةُ الْغَاشِيَةِ
١٤٧	سُورَةُ الْفَجْرِ
١٦٣	سُورَةُ الْبَلَدِ
١٧٣	سُورَةُ الشَّمْسِ
١٨٣	سُورَةُ اللَّيْلِ
١٨٩	سُورَةُ الضُّحٰى
١٩٩	سُورَةُ الْاَنْشِرَاحِ
٢٠٩	سُورَةُ التِّيْنِ
٢١٥	سُورَةُ الْاَلْعَلَقِ

٢٢٥	سُورَةُ الْقَدْرِ
٢٣٣	سُورَةُ الزُّمَرِ
٢٣٩	سُورَةُ الزَّلْزَالِ
٢٤٥	سُورَةُ الْعَادِيَاتِ
٢٥١	سُورَةُ الْقَارِعَةِ
٢٥٥	سُورَةُ التَّكْوِيْنِ
٢٦١	سُورَةُ الْعَصْرِ
٢٦٥	سُورَةُ الْهُمَزَةِ
٢٦٩	سُورَةُ الْفِيلِ
٢٧٥	سُورَةُ قُرَيْشٍ
٢٧٩	سُورَةُ الْمَاعُونِ
٢٨٥	سُورَةُ الْكَوْثَرِ
٢٩٣	سُورَةُ الْكَافِرُونَ
٢٩٧	سُورَةُ النَّازِعَاتِ
٣٠١	سُورَةُ الْمَسَدِ
٣٠٧	سُورَةُ الْاِخْلَاصِ
٣١٧	سُورَةُ الْفَلَقِ
٣٢١	سُورَةُ النَّاسِ
٣٢٥	الفهرست

**الجزء**

**الثلاثون**





## سُورَةُ النَّبَاِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ  
فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ كَلَّا  
سَيَعْلَمُونَ (٥) أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا (٦) وَ  
الْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧) وَ خَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا (٨) وَ  
جَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩) وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (١٠)  
وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١١) وَ بَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا  
شِدَادًا (١٢) وَ جَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا (١٣) وَ أَنْزَلْنَا  
مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا (١٤) لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ  
نَبَاتًا (١٥) وَ جَنَّاتٍ أَلْفَافًا (١٦) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ  
كَانَ مِيقَاتًا (١٧) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ  
أَفْوَاجًا (١٨) وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (١٩)  
وَ سُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ  
كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١) لِلطَّاغِينَ مَابًا (٢٢) لَا يَشِينَ  
فِيهَا أَحْقَابًا (٢٣) لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَ لَا  
شَرَابًا (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَ غَسَاقًا (٢٥) جزَاءً وَفَاقًا  
(٢٦) إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا (٢٧) وَ كَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا كِذَابًا (٢٨) وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا

(٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٣٠) إِنَّ  
 لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَ  
 كَوَاعِبَ أَثْرَابًا (٣٣) وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) لَا  
 يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا (٣٥) جَزَاءً مِمَّنْ  
 رَبَّكَ عَطَاءً حِسَابًا (٣٦) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٧)  
 يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا  
 (٣٨) ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ  
 مَآبًا (٣٩) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ  
 الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي  
 كُنْتُ تُرَابًا (٤٠)

## ◀ اللغة

عَمَ: أصله عن ما، فحذفت الألف لإتصالها بحرف الجر صارت كالجزء منه  
 ثم حذفت حرف الاعتلال وأدغمت النون في الميم لقربها منها من غير إضلالٍ و  
 صورته الإستفهام والمراد تفخيم القصة والإنكار والتهديد.

الْنَبَا: الخبر مهّاداً المهّاد البساط.

أَوْتَادًا: واحدها وتد وهو المسمار.

سُبَاتًا: السُّبَات قطع العمل للراحة ومنه يوم السَّبْت أي يوم قطع العمل.

وَهَاجًا: فالْوَهَاج الوَتَاد وهو المشتعل بالنور العظيم وقيل وهَجًا أي متلألاً.

تَجَاجًا: فالْتَجَاج بفتح التاء الدِّفاع في إنضابه كَشَج دماء البدن.

حَبًّا وَنَبَاتًا: فالْحَبُّ بفتح الحاء كُلِّ ما تَضُمُّنُهُ الزَّرْعُ الَّذِي يَحْصَدُ وَ النَّبَاتُ الكَلَاءُ مِنَ الْحَشِيشِ وَ الزَّرْعِ.

الْأَفْجَاءُ: الْأَفْجَاءُ الْأَخْلَاطُ الْمَتَدَاخِلَةُ يَدُورُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَاحِدُهَا، لَفٌّ، يُقَالُ شَجَرٌ مَلْتَفٌ وَ أَشْجَارٌ مَلْتَفَةٌ.

مِيقَاتًا: أَصْلُهُ مَوْقَاتًا، لِأَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الْوَقْتِ كَمَا أَنَّ الْمِيعَادَ مِنَ الْوَعْدِ.

يُفْنَعُ: فَالْفَنَحُ إِخْرَاجُ رِيحِ الْجَوْفِ مِنَ الْفَمِ.

أَفْوَاجًا: وَاحِدُهَا، فَوْجٌ وَ هُوَ جَمَاعَةٌ مِنْ جَمَاعَةٍ وَ الْأَفْوَاجُ جَمَاعَاتٌ مِنْ جَمَاعَاتٍ.

سَرَابًا: أَيُّ لَا شَيْءَ كَمَا أَنَّ السَّرَابَ كَذَلِكَ.

مِرْصَادًا: بِكسر الميم وَ هُوَ مَفْعَالٌ مِنَ الرِّصْدِ وَ الرِّصْدُ كُلُّ شَيْءٍ إِمَامَكَ.

مَأْبًا: الْمَأْبُ الْمَرْجِعُ.

أَحْقَابًا: فَالْأَحْقَابُ الدُّهُورُ وَاحِدُهَا، حَقْبٌ.

حَمِيمًا وَ غَسَاقًا: فَالْحَمِيمُ الْمَاءُ الْحَارُّ وَ مِنْهُ إِشْتَقَّ الْحَمَامُ وَ الْغَسَاقُ بَفَتْحِ الْغَيْنِ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ وَ قِيحُهُمْ.

مَفَازًا: بَفَتْحِ الْمِيمِ مَوْضِعُ فَوْزٍ وَ نَجَاةٍ وَ خِلَاصٍ.

حَدَاتِقٌ وَ أَعْنَابًا: حَدَاتِقُ جَمْعُ حَدِيقَةٍ وَ هِيَ الْبُسْتَانُ الْمَحْوُطُ عَلَيْهِ، وَ الْأَعْنَابُ جَمْعُ عُنْبٍ أَيُّ كُرُومِ أَعْنَابٍ فَحَذَفَ.

كَوَاعِبَ أَتْرَابًا: كَوَاعِبُ جَمْعُ كَاعِبٍ وَ هِيَ النَّاهِدُ وَ قَالَ الضُّحَاكُ الْعِذَارِيُّ، وَ الْأَتْرَابُ الْأَقْرَانُ فِي السَّنِّ.

دِهَاقًا: أَيُّ مَمْتَلِئَةٌ يُقَالُ أَدْهَقْتُ الْكَأْسَ أَيُّ مَلَأْتُهَا.

## الإعراب

الَّذِي يَحْتَمِلُ الرِّفْعَ وَ النَّصْبَ وَ الْجَزْرَ، فَالرَّفْعُ بِتَقْدِيرٍ، هُوَ، وَ النَّصْبُ، بِتَقْدِيرٍ، أَعْنِي، وَ الْجَزْرُ، عَلَى الصِّفَةِ وَأَزْوَاجًا حَالُ أَيُّ مُتَجَانِسِينَ مُتَشَابِهِينَ يَوْمَ

يُنْفَخُ بدل من يوم الفصل أو من ميقات وَأَفْوَاجًا حالٍ لِلطَّاعِنِينَ يجوز أن يكون حالاً من مَأْبَأٍ، و أن يكون صفةً لمرصاد لِأَبْشِنَ حال من الضَّمِير في الطَّاعِنِينَ حالٌ مَقْدَرَةٌ وَأَعْنَابًا مفعول لابئين جَزَاءً مصدر كَذَابًا بالتشديد مصدر كَالْتَكْذِيبِ وَكِتَابًا حال أي مكتوباً وَحَدَّثَقَ بدل من، مفازاً لَا يَسْمَعُونَ حال من الضَّمِير في خبر، إِنَّ وَ عَطَاءً إسم للمصدر وهو بدل من جزاء رَبِّ السَّمَوَاتِ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ الرَّحْمَنِ خبره وَ يَوْمٌ يَقُومُ ظَرْفٌ، لَّا يملكون صَفًا حال يَوْمٌ يَنْظُرُ فهو بدل أو صفة لقريب.

### ◀ التفسير

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ، الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ، كَلَّا سَيَعْلَمُونَ قوله: عَمَّ أصله عن ما، فحذفت الألف لِاتِّصَالِهَا بِحَرْفِ الْجَزْ حَتَّى صارت كالجزء منه لئلا على شدة الإِتِّصَالِ مع تخفيف المَرْكَبِ في الكلام فحذف حرف الإعتلال و أدغمت النون في الميم لقربها منها من غير إخلالٍ و صورته صورة الإستفهام و المراد تفخيم القصة و الإنكار و التهديد فقلوه: يَتَسَاءَلُونَ معناه عن ماذا يسأل بعضهم بعضاً فَالْتَسَائِلُ سؤَالٌ أحدهما للآخر و السُّؤَالُ طلب الإخبار و المسئول عنه هو النَّبَأُ الْعَظِيمِ، فالنَّبَأُ هو الخبر وصفه بالعظيم لعظمته و شرفه كمعنى الخبر عن التوحيد في صفة الإله وصفة الرسول و الخبر عَمَّا يجوز عليه و ما لا يجوز.

و قال مجاهد، النَّبَأُ الْعَظِيمُ الشَّانُ هو القرآن و قيل هو السُّؤَالُ عن البعث بعد الموت و ذلك لِأَنَّ الْكَفَّارَ كَانُوا يَكْذِبُونَ الْقُرْآنَ وَ الْبَعْثُ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ معناه أَنَّهُمْ كَانُوا بَيْنَ مُصَدِّقٍ وَ مُكَذِّبٍ.

و قيل هو أمر النَّبِيِّ ﷺ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا النَّبِيَّ عَنْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ فَأَخْبَرَهُ اللَّهُ بِاخْتِلَافِهِمْ ثُمَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هَدَّاهُمْ فَقَالَ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ عاقبة

القرآن أو سيعلمون البعث أحقُّ هو أم باطل و كَلَّا رَدُّ عَلَيْهِمْ فِي إِنْكَارِهِم  
الْبَعْثُ أَوْ تَكْذِيبُهُمُ الْقُرْآنَ فَيُوقَفُ عَلَيْهَا، وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى، حَقًّا.

**فَعَلَى الْأَوَّلِ:** وَ هُوَ الرَّدْعُ وَ الرَّجْرُ، كَأَنَّهُ قَالَ إِرْتَدَعُوا وَ إِنْزَجَرُوا لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ظَنَنْتُمْ.

**عَلَى الثَّانِي:** فَالْمَعْنَى، حَقًّا، سَيَعْلَمُونَ عَاقِبَةَ أَمْرِهِمْ وَ عَائِدَ الْوَبَالِ عَلَيْهِمْ، وَ قِيلَ، الْمَعْنَى، كَلَّا سَيَعْلَمُونَ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا يَنَالُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ، مَا يَنَالُهُمْ فِي جَهَنَّمَ مِنَ الْعَذَابِ فَلَا يَكُونُ تَكَرُّرًا إِذَا عُرِفَتْ مَعْنَى أَلْفَاظِ الْآيَةِ فَنَقُولُ:

ذَكَرَ الْمَفْسَّرُونَ فِي سَبَبِ نَزُولِ الْآيَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ إِذَا حَدَّثَ قَرِيشًا وَ عَرَفَهُمْ أَخْبَارَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ وَ وَعَظَهُمْ كَانُوا يَهْزُونَ بِذَلِكَ فَنَهَاكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَحْدِثَهُمْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَحْدِثُ أَصْحَابَهُ فَإِذَا أَقْبَلَ أَحَدٌ مِنَ الْمَشْرِكِينَ أَمْسَكَ فَأَجْتَمَعُوا عَلَى بَكْرَةِ أَبِيهِمْ وَ قَالُوا وَ اللَّهُ بِمَا حَمَدَ أَنَّ حَدِيثَكَ عَجَبٌ وَ كُنَّا نَسْتَهْيِي أَنْ نَسْمَعَ كَلَامَكَ وَ حَدِيثَكَ فَقَالَ ﷺ رَبِّي نَهَانِي أَنْ أَحْدِثَكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ذَكَرَهُ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ.

أَقُولُ لَعَلَّ وَجْهَ النَّهْيِ أَنَّ الْمَعَانِدَ لَا يَقْبَلُ الْحَقُّ وَ إِنْ كَانَ الْمَخْبِرُ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ بَلْ غَرَضُهُ مِنَ الْإِسْتِمَاعِ هُوَ الْإِسْتِهْزَاءُ وَ لِذَلِكَ نَهَى اللَّهُ نَبِيَّهُ عَنْ مَوْعِظَتِهِمْ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

وَ الَّذِي يَظْهَرُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمَرْوِيَةِ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ هُوَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّبَاِ الْعَظِيمِ هُوَ وَلايَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأَئِمَّةِ الْمُعْصُومِينَ سَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

فَقَدْ رَوَى فِي أَصُولِ الْكَافِي بِأَسْنَادِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: النَّبَاِ الْعَظِيمِ الْوَلَايَةِ إِنْتَهَى.

وَ أَيْضًا بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قُلْتُ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:



جعلت فداك أَنْ الشَّيْعة يسألونك عن تفسير هذه الآية عَمَّ  
يَتَسَاءَلُونَ، عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ قَالَ ﷺ إِنَّ شَيْئًا أَخْبَرْتَهُمْ وَ  
أَنْ شِئْتُ لَمْ أَخْبِرْهُمْ ثُمَّ قَالَ لَكِنِّي أَخْبَرْتُكَ بِتَفْسِيرِهَا، قُلْتُ عَمَّ  
يَتَسَاءَلُونَ، فَقَالَ هِيَ فِي أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ كَانَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ يَقُولُ  
مَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَيْ هِيَ أَكْبَرُ مِنِّي وَ لَا لِلَّهِ مِنْ نَبَأٍ أَعْظَمَ مِنِّي إِنَّتْهِى.  
و فِي خُطْبَةٍ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ هِيَ خُطْبَةُ الْوَسِيلَةِ قَالَ ﷺ: فِيهَا، وَ  
إِنِّي النَّبَأُ الْعَظِيمُ.

و فِي تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا ﷺ  
فِي قَوْلِهِ: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ قَالَ ﷺ: قَالَ  
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا لِلَّهِ نَبَأٌ أَعْظَمَ مِنِّي، وَمَا لِلَّهِ أَيْ أَكْبَرُ مِنِّي وَلَقَدْ عَرَضَ  
فَضْلِي عَلَى الْأُمَمِ السَّالِفَةِ (الْمَاضِيَةِ) عَلَى إِخْتِلَافِ أَلْسِنَتِهَا فَلَمْ تَقَرَّ  
بِفَضْلِي إِنَّتْهِى.

و فِي عِيُونَ الْأَخْبَارِ بِأَسْنَادِهِ إِلَى يَاسِرِ الْخَادِمِ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ  
بْنِ مُوسَى الرِّضَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبَائِهِ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ﷺ قَالَ:  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَعَلِّي يَاعَلِيَّ أَنْتَ حُجَّةُ اللَّهِ، وَأَنْتَ بَابُ اللَّهِ، وَ  
أَنْتَ الطَّرِيقُ إِلَى اللَّهِ، وَأَنْتَ النَّبَأُ الْعَظِيمُ، وَأَنْتَ الصَّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ وَ  
أَنْتَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى الْحَدِيثُ.

و فِي تَهْذِيبِ الْأَحْكَامِ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْغَدِيرِ الْمُسْنَدُ إِلَى  
الصَّادِقِ ﷺ قَالَ: شَهِدْنَا بِمَنِّكَ وَ لَطْفِكَ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
رَبَّنَا، وَ مُحَمَّدٌ ﷺ عَبْدُكَ وَ رَسُولُكَ نَبِيُّنَا وَ عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ  
الْحُجَّةُ الْعُظْمَى وَ أَيْتُكَ الْكُبْرَى وَ النَّبَأُ الْعَظِيمُ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ  
إِنَّتْهِى وَ الْأَحَادِيثُ نَقَلْنَاهَا عَنْ تَفْسِيرِ نَوْرِ الثَّقَلَيْنِ (١).

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

و الأخبار من طريق أهل البيت في الباب كثيرة بحيث يمكن أن يستفاد منها أن الموضوع من المسلّمات التي لا خلاف فيه عندهم و أمّا الأخبار من طريق العامة.

ما رواه الحافظ الحسكاني في كتابه المسمّى بشواهد التنزيل بأسناده عن أبي حمزة الثمالي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ، عَنْ النَّبَاِ الْعَظِيمِ فقال عليه السلام: كان عليّ يقول لأصحابه، أنا والله النّبأ العظيم، الذي إختلف في جميع الأمة بألسنتها، والله ما لله نبأ أعظم منّي ولا لله أية أعظم منّي إنتهى. ما رواه بأسناده عن أبان بن تغلب قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى عَنْ النَّبَاِ الْعَظِيمِ قال عليه السلام: النّبأ العظيم عليّ عليه السلام وفيه إختلفوا لأنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم ليس فيه إختلاف إنتهى.

ما رواه بأسناده عن سعيد بن جبیر عن عليّ ابن أبي طالب قال عليه السلام: أقبل صخر بن حرب حتّى جلس إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فقال الأمر بعدك لمن قال صلّى الله عليه وآله وسلّم لمن هو منّي بمنزلة هارون من موسى فأنزل الله عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ يعني يسألك أهل مكّة عن خلافة عليّ عن النَّبَاِ الْعَظِيمِ، الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ فمنهم المصدّق ومنهم المكذّب بولايته.

كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ وهو ردّ عليهم، سيعرفون خلافته أنّها حقّ، إذ يسألون عنها في قبورهم فلا يبقى ميت في شرق ولا غرب ولا برّ ولا بحر إلّا ومنكرٌ ونكير يسألانه يقولان للميت من ربك وما دينك و من نبيك و من إمامك إنتهى<sup>(١)</sup>.

ما رواه الشيخ سليمان البلخي الحنفي في كتابه المسمّى بينابيع

المودة عن عبد الرحمن بن كثير قال: سألت جعفر الصادق عن قوله تعالى: عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ، الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ و سألته عن قول الله تعالى (هنالك الولاية لله الحق) قال عليه السلام: ولاية أمير المؤمنين عليّ سلام الله عليه كان يقول ما لله نبأ هو أعظم منّي ولا لله أية أكبر منّي وعن الباقر والرضا نحوه. ما رواه عن ياسر الخادم عن عليّ الرضا عن أبيه عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: يا عليّ أنت حجة الله وأنت باب الله وأنت الطريق إلى الله وأنت النبأ العظيم وأنت الصراط المستقيم وأنت المثل الأعلى وأنت إمام المسلمين وأمر المؤمنين وخير الوصيين وسيد الصديقين يا عليّ أنت الفاروق الأعظم والصديق الأكبر وإن حربك حربي (حزبك حزبي وحزبي حزب الله) وأن حزب أعداءك حزب الشيطان إنتهى والأحاديث كثيرة<sup>(١)</sup>.

قال بعض المعاصرين في تفسيره لهذه الآية والمراد بالنبأ العظيم البعث والقيامة الذي يهتم به القرآن العظيم في سورة المكية إلى أن قال ويؤيد ذلك سياق آيات السورة بما فيه من الإقتصار على ذكر صفة يوم الفصل وما تقدم عليها من الحجّة على أنه حقّ واقع وقيل المراد به نبأ القرآن العظيم إلى أن قال وقيل النبأ العظيم ما كانوا يختلفون فيه من إثبات الصانع وصفاته والملائكة والرسل والبعث والجنة والنار وغيرها إلى آخر ما قال.

أقول هذا ذكره عليه السلام في تفسير الآية تبعاً للقوم ثم قال في بحث الأخبار ما هذا لفظه، وفي بعض الأخبار أنّ النبأ العظيم عليّ عليه السلام وهو في البطن إنتهى كلامه فتأمل فيه.

في بعض  
القرآن في  
بعض  
الآيات

جزء ٣٠

في بعض  
القرآن في  
بعض  
الآيات

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا، وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا، وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا، وَجَعَلْنَا  
نَوْمَكُمْ سُبَاتًا، وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا، وَبَنَيْنَا  
فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا، وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا، وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ  
مَاءً ثَجَّاجًا، لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا، وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا

الهَمزة في قوله: أَلَمْ نَجْعَلِ للإستفهام الإنكاري وفيه تهديدٌ وعيدٌ لقوله  
بعد هذه الآيات إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا وسيأتي الكلام فيه، ثم أَنَّ الواو  
في هذه الآيات للعطف والتقدير أَلَمْ نَجْعَلِ الجبال أوتاداً إلى آخر الآيات و  
كيف كان فقد ذكر الله في هذه الآيات أَنَّهُ أنعم على عباده بأمرٍ محسوسة لا  
رب لأحدٍ فيها لأنَّ المحسوس غير قابل للإنكار عند العاقل.

**الأول:** أَنَّ الله تعالى جعل الأرض مهاداً، والمهاد الوطأ والفراش.

و قال قتادة، المهاد البساط، و قال الرَّاغِب في المفردات، المهد والمهاد  
المكان الممهَّد الموطأ و ذلك مثل قوله: الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا<sup>(١)</sup> يقال  
مهَّدت له كذا، أي هيَّأته و سوَّيته قال تعالى: وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَهْهَيْدًا<sup>(٢)</sup> و في الآية  
إشارة إلى حركة الأرض كما أَنَّ المهد كذلك للصَّبِي والعجب من القدماء  
حيث لم يَتَّفِقُوا لذلك و حكموا بسكون الأرض.

قال الشَّيْخ في التَّبْيَان في هذا المقام ما هذا لفظه، لأنَّه الَّذِي يسكن الأرض  
حالاً بعد حالٍ حتَّى يمكن الإستقرار عليها و التَّصَرُّف فيها إنتهى.

و القول بسكون الأرض كان مشهوراً بين العلماء من العامة و الخاصة و  
الكافر و المسلم حتَّى صار سكون الأرض من ضروريات علم الهيئة، ولم  
يتفطنوا أَنَّ الإستقرار على الأرض لا ينافي حركتها كما أَنَّ إستقرار الصَّبِي في  
المهد لا ينافي حركة المهد بل لو لم يَتَّحَرَّك المهد لا يسمَّى مهداً و هذا هو

ب. في قوله: وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا

جزء ٣٠

العبد المذنب

الفرق بين المهد و الفراش فتفسير المهد بالفراش المطلق لا معنى بل الحق تفسيره بالفراش المتحرك بالفعل أو بالقوة.

حاصل الكلام أن الله تعالى جعل الأرض للموجودات الساكنة عليها بمنزلة المهد للصبي فكما أن المهد جعل للصبي ليسترخ فيه كذلك الأرض لنا.

**الثاني:** أن الله خلق الأرض و جعل الجبال عليها بمنزلة الأوتاد لئلا يمتدَّ به هكذا قيل و قال بعض المفسرين أي لتسكن و لا تتكفأ و لا تميل بأهلها.

قال صاحب الكشف، أي أرسيناها بالجبال كما يرسى البيت بالأوتاد.

**أقول** الحق أن يقال أن الجبال في الأرض كالعظام في جسم الإنسان و هي التي تحفظ الماء في باطنها و تخزنه فيجري ينابيع و هي التي تمنع عن تلاشي الأرض.

و أما القول بأن الجبال تمنع عن حركة الأرض و تجعلها ساكنة فهو كلام عارٍ عن التحصيل لأن ثقل الجبال بالنسبة إلى ثقل الأرض كالقطرة في جنب البحر.

**الثالث:** قوله **وَ خَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا** أي أشكالاً كل واحد يشاكل الآخر، و قيل أي أصنافاً، ذكراً و أنثى، و قيل ألواناً، و قيل يدخل في هذا كل زوج من قبيح و حسن، و طويل و قصير لتختلف الأحوال، فيقع الأخبار فيشكر الفاضل و يصبر المفضل.

**الرابع:** قوله **وَ جَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا** أي نعاساً و هو النوم القليل، النعاس في الآية عبارة عن السكون و الهدوء إشارة إلى قول النبي، طوبى لكل عبدٍ نومة، و قيل السبات الراحة أي جعلنا نومكم راحةً لأبدانكم.

**أقول** لا فرق في المعنيين والمأل فيهما إلى شيء واحد و هو الراحة لأن النعاس أول النوم و قد يعبر عنه بالنوم الخفيف الذي تطلب النفس في أوله الراحة به و كيف كان لا شك في أن النوم يوجب الراحة للنفس و الجسم في



الإنسان والحيوان وهذا أمرٌ محسوسٌ لكلِّ أحدٍ من أحاد البشر بل لكلِّ حيوانٍ له جسم وروح وعلى هذا فالنوم راحة لكلِّ حيوان له جسم وروح وأما الموجود الحيّ المجرد عن المادّة فلا يحتاج إلى النوم إذ لا جسم له حتّى يحتاج إلى الإستراحة ولذلك لا نوم للمجرّدات كالملأكة ولأجل هذا قال تعالى: **وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا** أي نوم البشر وإن شئت قلت نوم الحيوان، فلا تدخل في الآية جميع ما في الأرض من الجماد والنبات.

**الخامس:** قوله **وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا** فكما أنّ اللباس للإنسان غطاء ساتر مماس لما ستر، كذلك اللّيل ساتراً للأشخاص بظلمته مماس بجسمه الذي فيه الظلمة.

وقال الطّبري معناه تلبسكم ظلمة اللّيل و تغشاكم قال الشاعر:

فلما لبس اللّيل أو حين نبضت له من خدا أذانها وهو دالج

**السادس:** قوله **وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا** معاش، بفتح الميم اسم زمان، أو هو مصدر بمعنى العيش على تقدير حذف المضاف أي وقت معاش والمعنى جعلنا اللّيل متصرفاً للعيش والعيش الإتعاش الذي تبقى معه الحياة على حال الصّحة، والنّهار إتساع الضياء المنبّت في الأفاق وأصله من نهر الدّم إذا وسع مجراه ومنه النّهر وهو المجرى الواسع من مجاري الماء، قيل وفي خلق النّهار تكين من التّصرف للمعاش وفيه أعظم النّعمة وأكبر الإمتحان وحاصل الكلام أنّ الإنسان في بقاءه وإدامة حياته يحتاج إلى الغذاء والإستراحة فجعل الله النّهار لتحصيل المعاش واللّيل للنّوم والإستراحة.

**السابع:** قوله **وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا** يعني سبع سموات، والبناء جعل الطّاق الأعلى على الأدنى فالسماء مبنية كهيئة القبة مزينة بالكواكب المضيئة محكمة الخلق وثيقة البنيان فسبحان الذي خلقها وزيّنها وجعل بناها على هذه الصّفة لعباده وأمسكها فوق رؤوسنا بغير عمدٍ نراها فسبحان من يمسكها وهو قادرٌ عليها ومدبرٌ لها.

**الثامن:** قوله **وَ جَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا** الوهَّاج بفتح الواو الوَقَاد وهو المشتعل بالنور العظيم وقيل معناه، متلألاً، والمراد بالسَّراج الشَّمس فَأَنَّ اللَّهَ تعالى جعلها سراجاً للعالم يستضيئون به فالنَّعمة عامَّة لجميع الخلق هكذا قيل و يحتمل أن يكون المراد بالسَّراج معناه العامَّ الشَّامل للسَّراج في النَّهار هو الشَّمس، وفي اللَّيْلِ وهو الكواكب المضيئة.

**التاسع:** قوله **وَ أَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا** نقل المفسرون من مجاهد وابن عباس أَنَّ المعصرات الرِّياح كأنَّها تعصر السَّحاب.

وقال الآخرون هي السَّحاب وقوله: **ثَجَّاجًا**، قيل الثَّجاج الدَّفَاع في إنصبابه كنجِّ دماء البدن وقيل معناه صَبَاباً متتابعاً والمراد بالماء المطر، وإنصبابه على الأرض وعلى هذا فالمعنى أنزلنا مِنَ المعصرات أي الرِّياح أو السَّحاب مَاءً ثَجَّاجًا، أي صَبَاباً متتابعاً كما هو المحسوس في الأمطار، والحقُّ أَنَّ المراد بالمعصرات السَّحاب لأنَّ الماء منها لا من الرِّياح إذ لا ماء في الرِّيح.

قال في المفردات، إعصرت، من كذا أخذت ما يجري مجرى العصاره، ثم قال **وَ أَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ** أي السَّحاب التي تعصر بالمطر أي تصيب إنتهى.

وهذا هو الحقُّ فَأَنَّ الرِّياح تنتقل السَّحاب من موضع إلى موضع آخر لأنَّها تعصر السَّحاب وهو واضح ثم أَنَّ اللَّهَ تعالى أشار إلى ما يترتب على المطر من الآثار فقال.

**لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَبَاتًا وَ جَنَّاتٍ أَلْفَافًا** فالحبُّ بفتح الحاء المهملة و سكون الباء الزَّرْع الذي يحصد كالحنطة و الشعير، و العدس و أمثالها، و أمَّا النَّبات بفتح النُّون فهي مطلق ما ينبت من الأرض و لا يحصد كالخشيش، الحبُّ ما يزرع و النَّبات ما ينبت من الأرض من غير زرع أي لا بذرله و الحقُّ أن يقال كلُّ ما يزرع و يحصد فهو الحبُّ و ما سواه نبات.

وَأَمَّا الْجَنَّتَانِ فَهِيَ الْبَسَاتِينِ وَاحِدُهَا (جَنَّةٌ) وَهِيَ الْبَسْتَانُ الْمَلْتَفُ بِالشَّجَرِ وَ إِلَى هَذَا أَشَارَ بِقَوْلِهِ: **أَلْفَافًا**، فَإِنَّ الْأَلْفَافَ الْأَخْلَاطَ الْمَتَدَاخِلَةَ يَدُورُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَاحِدُهَا (لَفٌ) يُقَالُ شَجَرٌ مَلْتَفٌ وَ أَشْجَارٌ مَلْتَفَةٌ، وَ مَعْنَى الْآيَةِ إِنَّا أَنْزَلْنَا الْأَمْطَارَ عَلَى الْأَرْضِ، لَنُخْرِجَ مِنْهَا بِسَبَبِ الْأَمْطَارِ حَبًّا، أَيْ زَرْعًا قَابِلًا لِلْحَصَادِ وَ نَبَاتًا لِلْحَيَوَانَاتِ، وَ جَنَّتَانِ أَلْفَافًا، أَيْ بَسَاتِينَ مَلْتَفَةٌ بِالشَّجَرِ الْمُثْمَرَةِ وَ غَيْرِهَا وَ هَذَا هُوَ الْغَايَةُ مِنْ نَزُولِ الْمَطَرِ وَ إِنْ شَتَّ قَلَّتْ أَنْزَلْنَا الْمَطَرَ لِنَحْيِيَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ مِنْ يَقْدِرُ عَلَى إِحْيَاءِ الْأَرْضِ الْمَيِّتَةِ يَقْدِرُ عَلَى إِحْيَاءِ الْإِنْسَانِ بَعْدَ مَوْتِهِ بِطَرِيقٍ أَوْلَى ثُمَّ قَالَ تَعَالَى بَعْدَ عَذَّةِ النَّعْمِ الَّتِي أَنْعَمَ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ.

### إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا

يَوْمَ الْفَصْلِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ إِذْ فِيهِ يَفْصَلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ، وَ يَفْصَلُ اللَّهُ فِيهِ بِالْحُكْمِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ، وَ الْمِيقَاتُ بِكَسْرِ الْمِيمِ مَصْدَرُ الْمِيمِ مَأْخُوذٌ مِنَ الْوَقْتِ قِيلَ هُوَ مُنْتَهَى الْمَقْدَارِ الْمَضْرُوبِ لَوْقْتُ حَدُوثِ أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ وَ الْأَصْلُ فِيهِ، الْمَوَاقِفَةُ، لِأَنَّهُ مِنَ الْوَقْتِ كَالْمِيعَادِ مِنَ الْوَعْدِ وَ الْمِيزَانِ مِنَ الْوِزْنِ وَ الْمَقْدَارِ مِنَ الْقَدْرِ وَ الْمَفْتَاحُ مِنَ الْفَتْحِ وَ هَكَذَا، أَبْدَلْتُ الْوَاوَ يَاءً لِكُسْرَةِ مَا قَبْلُهَا فَصَارَتْ مِيقَاتًا. وَ قَالَ بَعْضُ عُلَمَاءِ اللَّغَةِ هُوَ الْوَقْتُ الْمَحْدُودُ لِلْفَصْلِ ثُمَّ أَسْتَعِيرَ لِلْمَكَانِ وَ مِنْهُ مَوَاقِيتُ الْحَجِّ، وَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ الْوَقْتُ الْمَضْرُوبُ لِلْحِسَابِ وَ الْجَزَاءِ وَ الثَّوَابِ وَ الْعِقَابِ وَ فِي ذِكْرِ هَذِهِ الْآيَةِ بَعْدَ الْآيَاتِ الْمَذْكُورَةِ الَّتِي أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا إِلَى أَصُولِ النَّعْمِ الَّتِي أَنْعَمَ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ نَقْطَةً خَفِيَّةً لَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا إجمالاً فنقول:

مِنْ الْأَصُولِ الْمُسَلِّمَةِ عِنْدَ جَمِيعِ الْعُقَلَاءِ وَجُوبُ شُكْرِ الْمُنْعَمِ وَجُوبًا عَقْلِيًّا وَ هَذَا مِمَّا لَا خِلَافَ فِيهِ سِوَاءُ كَانَتِ النَّعْمَةُ قَلِيلَةً أَمْ كَثِيرَةً وَ سِوَاءُ كَانَتْ مِنْ الْخَالِقِ أَمْ مِنَ الْمَخْلُوقِ فَإِنَّ الْقَوَاعِدَ الْعَقْلِيَّةَ لَا تَخْصِيصَ فِيهَا أَصْلًا وَ قَدْ وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْمَخْلُوقَ لَمْ يَشْكُرِ الْخَالِقَ.

ثُمَّ أَنْ الشُّكْرَ عَلَى النِّعْمَةِ يَتَفَاوَتُ فِي حَقِّ الشَّاكِرِ بِتَفَاوَتِ النِّعْمَةِ قَلَّةً وَ كَثَرَةً  
و قَدْرًا وَ لَا شَكَّ أَنَّ النِّعْمَ الْإِلَهِيَّةَ أَعْظَمُ قَدْرًا وَ أَكْثَرُ عِدْدًا كَمَا قَالَ تَعَالَى: وَ إِنْ  
تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا<sup>(١)</sup>.

منها، نعمة الوجود و هي من أفضلها و أشرفها و لا يقدرُونَ عَلَى إعطائها  
غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى.

و منها، نعمة خلق الأرض و جعلها مهداً لِلْأَنَامِ.

و منها، نعمة العقل.

و منها، الصِّحَّةُ وَ الْأَمَانُ.

و منها، المال وَ الأولاد، وَ هَكَذَا غَيْرُهَا مِمَّا لَا يَحْصِي، وَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ  
فَالْعَقْلُ السَّلِيمُ يَحْكُمُ بِوُجُوبِ الشُّكْرِ عَلَيْهَا، وَ الشُّكْرُ فِرْعٌ عَلَى مَعْرِفَةِ الْمَشْكُورِ  
لَهُ وَ هُوَ مُعْطِي النِّعَمِ، فَيَجِبُ مَعْرِفَتُهُ وَ أَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْمَلِكِ وَ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ وَ  
أَنَّهُ الْخَالِقُ الْقَادِرُ الْحَكِيمُ وَ بِالْجُمْلَةِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَ مَعْرِفَةُ صِفَاتِهِ، ثُمَّ مَعْرِفَةُ رِسْلِهِ  
وَ أَنْبِيَائِهِ الَّذِينَ أَرْسَلَهُمْ لِهَدَايَةِ الْخَلْقِ وَ إِرْشَادِهِمْ إِلَى الْحَقِّ وَ أَنَّهُمْ قَالُوا مَا قَالُوا  
مِنَ اللَّهِ لَا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ وَ رِسْلَهُ لَمْ يَشْكُرِ الْخَالِقَ وَ مِنْ  
كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ خَارِجٌ عَنِ مَقَامِ الْإِنْسَانِيَّةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ بِوُظَائِفِهِ الْعَقْلِيَّةِ وَ  
الشَّرْعِيَّةِ فَهَذَا الْإِنْسَانُ يَحْتَاجُ إِلَى يَوْمِ الْفَصْلِ عَقْلًا لِيَسْأَلَ عَنْهُ لَمْ خَالَفَ عَقْلَهُ  
وَلَمْ يَشْكُرْ رَبَّهُ وَ الْيَوْمَ الْفَصْلُ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ فَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِعِبَادِهِ فِي  
هَذِهِ الْآيَةِ وَ أَمْثَالِهَا، أَيُّهَا الْإِنْسَانُ الْكَافِرُ نَبِّعْ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا، مِيقَاتَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

و لِأَجْلِ هَذَا قَالَ: إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا وَ كَانَ الْإِنْسَانُ يَقُولُ مَا يَوْمَ  
الْفَصْلِ وَ مَا عِلَامَاتِهِ، فَقَالَ تَعَالَى:

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا

بُيِّنَ الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ

جزء ٣٠

الجلد الثامن

أَيَّ جَمَاعَةٍ مِنْ جَمَاعَةٍ وَجَمَاعَاتٍ مِنْ جَمَاعَاتٍ، فَالْفُوجُ جَمَاعَةٌ، وَ  
الْأَفْوَاجُ جَمَاعَاتٌ وَهُوَ يَوْمُ الْبُعْثِ وَالصُّورُ قُرْنٌ يَنْفُخُ فِيهِ وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِيهِ  
سَابِقًا وَالنَّافِخُ هُوَ إِسْرَافِيلُ وَهَذَا إِحْدَى الْعَلَامَاتِ لِمَجِيئِ يَوْمِ الْفَصْلِ.

### وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا

الْفَتْحُ الشَّقُّ وَالْمَعْنَى وَشَقَّتِ السَّمَاءُ كَقَطْعِ الْأَبْوَابِ، وَقِيلَ صَارَ فِيهَا طَرَقٌ  
وَلَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ قَبْلَ. وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ فَتَحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لِنَزُولِ  
الْمَلَائِكَةِ.

وَقِيلَ مَعْنَاهُ تَقَطَّعَتْ فَكَانَتْ قِطْعًا كَالْأَبْوَابِ وَهُوَ الْعَلَامَةُ الثَّانِيَّةُ لِمَجِيئِ يَوْمِ  
الْفَصْلِ.

### وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا

مَعْنَاهُ أزيلت الجبال عن أماكنها وأذهب بها حتى صارت كالسراب وهو  
اللاشيء المحض كما قال تعالى: كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَخْسَبُهُ الظُّلُمَانُ مَاءً<sup>(١)</sup> وَقِيلَ،  
سُيِّرَتْ، أَيِ نُسِفَتْ عَنْ أَصُولِهَا، وَهَذَا هُوَ الْعَلَامَةُ الثَّالِثَةُ لِيَوْمِ الْفَصْلِ، وَبَعْدَ  
تَحَقُّقِ هَذِهِ الْعَلَامَاتِ قَالَ تَعَالَى:

### إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا

الْمِرْصَادُ بِكَسْرِ الْمِيمِ، مَفْعَالٌ مِنَ الرِّصْدِ، فَالْمِرْصَادُ هُوَ الْمَعْدَّةُ لِأَمْرِ عَلَى  
إِرْتِقَابِ الْوُقُوعِ فِيهِ، وَقِيلَ أَنَّهَا أَيِ جَهَنَّمَ ذَاتُ إِرْتِقَابٍ لِأَجْلِهَا تَرَاصِدُهُمْ بِنِكَالِهَا  
وَالرِّصْدُ عَمَلٌ مَا يَتَرَقَّبُ بِهِ الْإِحْتِسَابُ.

وَقَالَ بَعْضُهُمُ الرِّصْدُ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ إِمَامُكَ وَالْحَاصِلُ أَنَّ جَهَنَّمَ مَعْدَّةٌ  
مُتَرَصِّدَةٌ لَهُمْ وَالتَّرْصُدُ التَّرَقُّبُ وَالْإِنْتِظَارُ.



## لِلطَّاعِينَ مَآبًا

فالمآب المرجع يقال، أب يؤوب، أوبة، إذا رجع والطَّاعِينَ، جمع طاغي، من طغى في دينه بالكفر أو في دنياه بالظُّلم، والمعنى أن مرجع الكفَّار و الظَّالِمِينَ الطَّاعِينَ، جهنَّم وما فيها من أنواع العذاب.

## لَا يَبْثِنَ فِيهَا أَحْقَابًا

الْبَثُّ المكث و الأحقاب جمع حقب و هو الدهر فالأحقاب الدُّهور و قيل الحقب بالضم و السكون في القاف، ثمانون سنة أكثر من ذلك، أو أقل و المعنى، لا يثبن فيها أحقاب الأخرة التي لا نهاية لها فحذفت الأخرة لدلالة الكلام عليه و الأقوال في المقام كثيرة لا فائدة في نقلها.

## لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا

قيل البرد هاهنا النُّوم فكأنهم فيها لا ينامون من شدة العذاب و لا يجدون شراباً يشربوه.

و قال الزَّجاج أي لا يذوقون فيها برد ريحٍ و لا ظلٍّ و لا نوم، فجعل البرد برد كل شيء له راحة، كما قال الشاعر:

فلا ظلٌّ من برد الضُّحى تستطيعه و لا الفبيء أوقات العشي تذوق  
و الآية جملة في موضع الحال من الطَّاعِينَ أو نعتٌ للأحقاب، و الأحقاب ظرف زمانٍ و العامل فيها (لا يثبن).

## إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا

إستثناء منقطع في قول من جعل البرد النُّوم و من جعله من البرودة كان بدلاً منه و الحميم بفتح الحاء الماء الحارَّ و الغسَّاق صديد أهل النَّار و قيحهم و قيل الزَّمهير و المعنى لا يذوقون فيها شراباً إلا الماء الحارَّ و صديد أهل النَّار و قيحهم، فهذا شرابهم فيها.

## جَزَاءٌ وَفَاقًا

قيل معناه وافق جزاءهم أعمالهم فالوفاق الجاري على المقدار و قد جار على مقدار الأعمال في الإستحقاق و جزاء نصب على المصدر أي جازيناهم جزاءً وافق أعمالهم و قال مقاتل وافق العذاب الذنب و لا ذنب أعظم من الشُّرك و لا عذاب أعظم من النَّار.

إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا، وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا

عَلَّ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَذَابَهُمْ فِي جَهَنَّمَ بِأَمْرَيْنِ:

أحدهما: إنكارهم الحساب و الجزاء يوم القيامة.

الثاني: تكذيبهم آيات الله و ذلك لأنَّ إنكار الحساب و الجزاء هو إنكار القيامة التي صرَّحت آيات الكتاب بوقوعها فمن أنكر الحساب أنكر الكتاب و آياته و من أنكر الكتاب و كَذَّبَ الآيات ففي الحقيقة أنكر الله و أنكر رسوله و أنكر مواعيده و من كان كذلك فهو كافر لا دين له فلذلك يجزى بما يجزى من العذاب و الخلود في النَّار، و الكَذَاب بكسر الكاف و تشديد الذَّال قال الفراء هي لغة يمانية يقولون، كَذَّبَتْ به كَذَابًا، و خَرَقَتْ القميص خِرَاقًا و كَلَّ فعلٍ في وزن (فَعَلَّ) فمصدره (فَعَال) مُشَدَّدٌ في لغتهم فعلى هذا (كَذَابًا) مصدر و أمَّا في سائر اللُّغات فالمصدر، في (كَذَّبَ) التَّكْذِيب يقولون كَذَّبَ تكذيبًا، هذا ما قاله الفراء.

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا، فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا

فمن نصب اللَّام في كُلِّ شَيْءٍ جعله مفعولاً لفعلٍ محذوف يدلُّ عليه المذكور و التقدير و أحصينا كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ، و من رفع اللَّام، فهو على الابتداء و أمَّا نصب كتاباً فهو على المصدر لأنَّ المعنى أحصينا كتبنا أي كتبناه كتاباً ثُمَّ أَنَّهُمْ اِخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى الْمَرَاد بِهَذَا الْكِتَابِ فَقِيلَ الْمَرَاد بِهِ الْعِلْمُ فَأَنَّ مَا

كتب كان أبعد من السَّيَّانِ وقيل أي كتبه في اللُّوح المحفوظ، وقيل أراد ما كتب على العباد من أعمالهم وعلى هذا فهذه كتابة صدرت عن الموكِّلين بالعباد من الملائكة فمعنى الآية كل ما عملتم به في الدُّنيا فهو مكتوبٌ عندنا إمَّا في اللُّوح المحفوظ وإمَّا في صحيفة أعمالكم ممَّا صدر عن الملائكة الموكِّلين بكم، فذوقوا العذاب في جهنَّم فلن نزيدكم فيها إلاَّ العذاب اللائق بكم بسبب أعمالكم فما رَكَّ بظلامٍ للعبيد، والى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا<sup>(١)</sup>.

وقال الله تعالى: كَلَّمَا خَبَتْ رِدْنَاهُمْ سَعِيرًا<sup>(٢)</sup> وغيرها من الآيات. لما بيَّن الله تعالى أحوال الكفَّار والظَّالِّمين الطَّاغين يوم القيامة بيَّن أحوال المتقين الموحدين المؤمنين بالله ورسوله ويوم القيامة.

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا، حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا، وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا، وَكَأَسَاءَ دِهَاقًا، لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا، جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا

وعد الله المتقين وهم الذين فعلوا وعملوا الطَّاعات وتركوا المعاصي والمحرمات، مَفَازًا، أي موضع فوزٍ ونجاةٍ وخلاصٍ يوم القيامة ممَّا فيه أهل النَّار من العذاب وأصل الفوز النَّجاة التي حال السَّلامة والسُّرور وأيُّ فوزٍ أحسن من الدُّخول في الجنَّة والنَّجاة من عذاب جهنَّم يوم القيامة حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا فالحدائق جمع حديقة وهي البستان المشجَّر بأنواع الأشجار المثمرة وقيل الحديقة الجنَّة والبستان المحوطة ومنه أحرق القوم بفلان إذا أطافوا به، والأعنان جمع عنب وهو ثمر الكرم قبل أن يجفَّ فإذا جفَّ فهو الزَّبيب ونظيره الرُّطب ثمر النَّخل قبل أن يصير تمرًا فإذا صار تمرًا زال عنه إسم الرُّطب

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

العبد المذنب

و معنى الآية أَنَّ للمتقين يوم القيامة البساتين المحوطة الملتفة بالأشجار و الأعناب و إنما جمع الأعناب لأن العنب أنواع و أقسام مختلفة لوناً و طعماً وَ كَوَاعِبِ أَثْرَابًا قال ابن عباس الكواعب النواهد، واحدها (كاعب) الجارية التي نهد ثديها يقال كعب ثدي الجارية و نهد إذا ابتدأ بخروج حسن، و الأثراب جمع (ترب) و هى التي تنشأ مع لذتها على سنّ الصبي الذي يلعب بالأثراب فكأنه قيل هم على سنّ واحدة، و قيل الأثراب الأقران في السنّ وَ كَأْسًا دِهَاقًا فالكأس الإناء إذا كان فيه شراب و قيل الكأس إناء الخمر الذي يشرب منه فإن لم يكن فيه خمر لم يكن كأساً و قوله: دِهَاقًا أي مترعة مملوءة يقال، أدهقت الكأس أي ملتها، و كأس دهاق أي ممتلئة، و قال الشاعر:

الا فاسقني صرفاً سقاني الساقى      من ماءها بكأسك الدهاق  
و قال الآخر:

أنا عامرٌ يسقي قراناً      فأترعنا له كأساً دِهَاقاً  
لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَ لَا كِذَابًا أي لا يسمعون المتقون في الجنة كلاماً لغواً لا فائدة فيه و لا كذاباً، أي و لا تكذيب بعضهم لبعض و من قرأ، كذاباً، بالتخفيف أراد مصدر، كاذبة و كذاباً و منه قوله الشاعر حيث قال:

فصدقني وكذبتني      والمرء ينفعه كذابه

و أنما قال ذلك لأن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم فلم يتكلموا بلغوا بخلاف أهل الدنيا هكذا قيل و الأحسن أن يقال أن شراب أهل الجنة ليس من جنس شراب الدنيا فلا يترتب عليه من الآثار ما يترتب على شراب الدنيا من السكر الذي هو من عوارضه الذاتية و قد ثبت أن الذاتي غير معلل جزاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا أي أنما أعطينا المتقين من الثواب يوم القيامة، جزاءً من ربك، على تصديقهم الله و نبه و فعلهم الطاعات و تركهم المعاصي عَطَاءً حِسَابًا أي نحاسب أعمالهم فإن كل إنسان يجزى على قدر عمله من الثيبين و

الصدّيقين و الشّهداء و الصّالحين، فإنّ النّاس يجزون بأعمالهم و هذا هو مقتضى العدل و ما زاد عليه فهو فضل.

رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا  
 من رفع الرّب، جعله مبتدأ و جعل الرّحمن خبره أي ربّ السّموات،  
 الرّحمن، و من جرّ الباء ردّه على قوله: مِنْ رَبِّكَ في الآية السّابقة أي جزاءً من  
 رَبِّكَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ و جعل الرّحمن (جرّاً) بأنّه نعته أي ربّ  
 السّموات و الأرض الموصوف بالرّحمن أي ربّ السّموات و الأرض متّصف  
 بالرّحمانية و على التّقديرين معنى الآية أنّ الحكم يوم القيامة لله تعالى و قيل  
 أنّ التّقدير (هو ربّ السّموات والأرض) و يكون الرّحمن مبتدأ، ثانياً، و قرأ  
 الكسائي و حمزة و عاصم (ربّ السّموات) خفضاً على النّعت و (الرّحمن)  
 رفعاً على الإبتداء أي هو الرّحمن و المعنى على جميع القرآت واحد و هو أنّ  
 الأمور يوم القيامة بيد الله و الحاكم بين الخلائق خالقهم لا غيره، فقوله: لَا  
 يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا أي لا يملكون السّؤال إلّا فيما أذن الله لهم، و قال  
 الكسائي لا يملكون منه خطاباً بالشّفاعَة إلّا بإذنه تعالى و هذا ممّا لا شكّ فيه  
 لمن اعتقد بالتّوحيد و المعاد و ذلك لأنّ الله هو مالك الدّنيا و الآخرة لأنّه  
 تعالى خلقهما و أوجدهما و المالك يحكم في ملكه و مملوكه بما شاء و أراد و  
 لا حكم لغيره إلّا بإذنه من الأصول العقلية التي لا خلاف فيها و بعبارة أخرى  
 الحكم له و ما سواه كائنات من كان محكومٌ بحكمه فكيف يملك شيئاً و هو  
 مملوكٌ لغيره و العبد و ما في يده كان لمولاه، و لأجل ذلك قال تعالى: لَا  
 يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا أي خطابٌ كان.

في القرآن في تفسير القرآن



العدل الثاني

يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ  
 قَالَ صَوَابًا

قِيلَ التَّقْدِيرُ (أذكر يوم يقوم الرُّوح) و هو جبرائيل و قيل هو ملكٌ من أعظم الملائكة خلقاً.

و قال قتادة، الرُّوح بنو آدم.

و قال ابن عباس أرواح بني آدم مع الملائكة فيما بين النَّفختين قبل ردّ الأرواح إلى الأجساد و قوله: وَ الْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ أَي لَا يَتَكَلَّمُونَ من عند أنفسهم أَي إِلَّا مَنْ أَدِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ يَتَكَلَّمُونَ بعد الإذن لهم في الكلام وَ قَالَ صَوَابًا فَالصَّوَابُ موافقة الغرض الحكمي كأنه إصابة ذلك الغرض الَّذي تدعوا إليه الحكمة و نقيضه الخطأ و هو مخالفة الغرض الحكمي هكذا فُسِّرَ الكلام في التَّبيان.

و قال بعض المفسرين يوم، نصب على الظرف أي اليوم الَّذي لا يملكون منه خطاباً، يوم يقوم الرُّوح و الملائكة صَفًّا، و قوله: لَا يَتَكَلَّمُونَ أَي لَا يشفعون إِلَّا مَنْ أَدِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ فِي الشَّفَاعَةِ لقوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ<sup>(١)</sup> و قال صواباً، يعني حقاً.

و قال مجاهد و غيره قول الصَّواب، لا إله إلا الله.

و قال ابن عباس يشفعون لمن قال: لا إله إلا الله.

أقول ما ذكره المفسر خارج عن مفهوم الآية و ألفاظها إذ ليس في الآية قبلها ذكرٌ من الشَّفَاعَةِ و حمل التَّكَلُّم على التَّكَلِّم بالشَّفَاعَةِ لا وجه له ثمَّ أن ما نقله عن ابن عباس في تفسير الصَّواب بقوله: لا إله إلا الله و أنهم يشفعون لمن قال ذلك شططٌ من الكلام إذ لو كان الأمر على هذا المنوال لزم دخول جميع المسلمين في الجنة لأنهم قالوا به و يقولون، و لازم ذلك إختصاص العذاب و الدَّخول في النَّار و الخلود فيها بالكفَّار و المشركين و لا أظنُّ أن ابن عباس مع فضله و علمه و إحاطته بالأيات قال ذلك ألم يعلم ابن عباس أن في المسلمين

من هو أشدُّ عذاباً يوم القيامة من أبي جهل و أبي لهب و أمثالهما من الكفار مع أنهم كانوا يقولون لا إله إلا الله كثيراً مثل أبي سفيان و معاوية و يزيد و عبد الملك و أمثالهم من الخلفاء الظالمين على الإسلام و المسلمين فمن الذي يشفع لهم، اللهم إلا أن يقال معنى قوله هو أن الله لو أذن لأبي سفيان بالشفاعة فإنه يشفع لهؤلاء الأرجاس.

و الذي نقول في معنى الآية أن التكلم يوم المحشر لا يكون إلا بإذن الله و أما أن التكلم ما هو و المتكلم أي شيء يقول، و من المأذون به من عند الله فهو خارج عن فهمنا و علمنا و الآية أيضاً ساكتة عنه فنقول أسكتوا عما سكت الله عنه، و الله أعلم.

**ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَأً**  
 ذلك إشارة إلى اليوم الذي وصفه بقوله: **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلَائِكَةُ**  
 الآية و المعنى ذلك اليوم الذي يقوم فيه الروح إلى آخر الآية اليوم الحق الذي لا شك في كونه و حصوله.

**فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَأً** أي مرجعاً بالعمل الصالح و فيه إشارة إلى أن العبد قادرٌ على إتخاذ المأب و تركه و هو دليل على أنه فاعلٌ مختار مجبوراً في قوله و فعله لأن الله تعالى يقول فمن شاء، فلو كان مجبوراً في قوله و فعله فما معنى المشيئة و هو ظاهرٌ.

**إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا**  
 و العذاب عذاب الآخرة و كل ما هو، أت، فهو قريب بل المستقبل المحقق الوقوع في حكم الماضي و لذلك قال تعالى: **أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ أَنْشَقُّ الْقَوْمُ** (١)

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

و الإنذار التَّخْوِيف من ذلك اليوم الَّذِي لَا يَنْفَع فِيهِ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، كما أشار الله إلى هذا المعنى بقوله:

يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا  
لَمَّا قَالَ تَعَالَى: إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا، فَكَأَنَّهُ قَالَ الْكَافِرُ الْمُنْكَرُ لَذَلِكَ  
اليوم، متى يكون ذلك العذاب القريب، فقال تعالى: يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ وَ هُوَ  
الرَّجُلُ وَ لَمْ يَذْكُرِ الْمَرْأَةَ مَعَ أَنَّهَا أَيْضًا دَاخِلَةٌ فِي الْحُكْمِ لِأَجْلِ التَّكْلِيفِ، مِنْ  
بَابِ التَّغْلِيْبِ أَيْ تَغْلِيْبِ الرَّجُلِ عَلَى الْمَرْأَةِ فَالْمُرَادُ بِالْمَرْءِ الْإِنْسَانُ الْمَكْلَفُ  
بِالتَّكْلِيفِ الشَّرْعِيِّ وَالْعَقْلِيِّ وَ لَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ الذَّكَرِ وَ الْأُنْثَى نَعَمْ الْمَجَانِينُ وَ هُمْ  
الَّذِينَ لَا عَقْلَ لَهُمْ خَارِجُونَ عَنِ الْحُكْمِ خُرُوجًا تَخْصِصِيًّا لَا تَخْصِصِيًّا لِعَدَمِ  
وُجُودِ الْمَلَائِكَةِ وَ هُوَ الْعَقْلُ فِيهِمْ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ أَيْ يَنْظُرُ الْإِنْسَانُ إِلَى أَعْمَالِهِ  
فِي الدُّنْيَا الَّتِي دَوَّنَتْ فِي صَحِيفَةِ أَعْمَالِهِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ بَلْ دَلَالَةٌ وَ صِرَاحَةٌ بِأَنَّ  
الْآخِرَةَ دَارُ جَزَاءٍ وَ حِسَابٍ وَ لَا عَمَلَ فِيهَا.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: اليوم عملٌ و لا حساب و غداً حسابٌ و لا عمل. و  
لذلك قال تعالى: قَدَّمَتْ يَدَاهُ أَيْ فِي الدُّنْيَا لِلْآخِرَةِ.

وَ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا أَيْ لَمْ أَخْلُقْ وَلَمْ أَوْجَدْ وَلَمْ أَرِ ذَلِكَ  
اليوم الَّذِي فِيهِ الْعَذَابُ وَ الْعِقَابُ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ هَذَا التَّوَسُّلَ لَا فَائِدَةَ فِيهِ إِلَّا  
الْحَسْرَةَ وَ النَّدَامَةَ وَ هَذَا ظَاهِرٌ.

فعن كتاب علل الشرائع بأسناده إلى عباية بن ربيعي قال قلت لعبد  
الله بن عباس لم كنّى رسول الله ﷺ علياً أبا تراب، قال لأنّه  
صاحب الأرض و حجّته على أهلها بعد رسول الله و به بقائها و إليه  
سكونها و لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا كان يوم القيامة و  
رأى الكافر ما أعدَّ الله لشيعته عليّ من الثواب الزلّفى و الكرامة يقول



ياليتني كنت تراباً، أى من شيعة عليٍّ و ذلك قول الله عزّ وجلّ يقول  
الكافر ياليتني كنت تراباً إنتهى.



## سُورَةُ النَّازِعَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا (١) وَالتَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٢) وَ  
السَّابِحَاتِ سَبْحًا (٣) فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا (٤)  
فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا (٥) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦)  
تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ (٨)  
أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩) يَقُولُونَ ءَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ  
فِي الْخَافِرَةِ (١٠) ءَإِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً (١١)  
قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ (١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ  
وَاحِدَةٌ (١٣) فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ (١٤) هَلْ أَتَيْكَ  
حَدِيثُ مُوسَى (١٥) إِذْ نَادِيَهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ  
الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٦) أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ  
طَغَى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ أَنْ تَزَكَّى (١٨) وَ  
أَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى (١٩) فَأَرِيهِ آيَاتِ  
الْكُبْرَى (٢٠) فَكَذَّبَ وَ عَصَى (٢١) ثُمَّ أَذْبَرَ  
يَسْعَى (٢٢) فَحَشَرَ فَنَادَى (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ  
الْأَعْلَى (٢٤) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى  
(٢٥) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى (٢٦) ءَأَنْتُمْ

أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءِ بَنِيهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا  
 فَسَوَّيَهَا (٢٨) وَ أَغْطَشَ لَيْلَهَا وَ أَخْرَجَ ضُحِيهَا  
 (٢٩) وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا (٣٠) أَخْرَجَ  
 مِنْهَا مَاءَهَا وَ مَرْعِيهَا (٣١) وَ الْجِبَالَ أَرْسِيهَا  
 (٣٢) مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ (٣٣) فَإِذَا جَاءَتِ  
 الطَّامَّةُ الْكُبْرَى (٣٤) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا  
 سَعَى (٣٥) وَ بَرَزَتِ أَلْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى (٣٦) فَأَمَّا  
 مَنْ طَغَى (٣٧) وَ أَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ  
 أَلْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (٣٩) وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ  
 رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ  
 هِيَ الْمَأْوَى (٤١) يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ  
 مُرْسِيهَا (٤٢) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا (٤٣) إِلَى  
 رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا (٤٤) إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَنْ يَخْشِيهَا  
 (٤٥) كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ  
 ضُحِيهَا (٤٦)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

## ◀ اللغة

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

وَالنَّازِعَاتِ: نزع الشيء جذبه من مقره كنزع القوس عن كبده و النازعات هي الملائكة التي تنزع الأرواح عن الأشباح.  
 غَرْقًا: أي إغراقًا وإبعادًا في النزع.  
 وَ النَّاشِطَاتِ نَشْطًا: يقال نشط في عمله ينشط، أي خَفَّ و أسرع و المراد الملائكة تنشط أرواح المؤمنين أي تحلها برفق كما ينشط العقال من يد البعير

وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا: السَّبْحُ بفتح السين المرور بغوصٍ في الماء أو مطلق المائع.

فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا: مأخوذٌ من السَّبَق وهو التَّقدُّم.  
فَالْمُدَبِّرَاتِ: من التدبير فالمُدَبِّر من يدبِّر الأمور والمراد الملائكة تدبِّر الأشياء.

تَرْجُفُ: الرَّجْف حركة الشيء بترديد وإضطراب ومنه الرَّجْفة الزَّعزعة الشَّديدة.

الرَّادِفَةُ: هي الكائنة بعد الأول في موضع الرَّدْف من الرَّاكِب.  
وَأَجْفَةٌ: أي منزعة مضطربة يقال أوجف في السير إذا أزعج الرَّاكِب فيه.  
فِي الْحَافِرَةِ: يقال رجع فلان في حافرته وعلى حافرته أي رجع من حيث جاء فالحافرة الرَّجوع إلى القهقري.  
نَخْرَةً: بفتح النون وكسر الخاء أي بالية متفتنة يقال نخر العظم بالكسر أي بلى، وتفتت.

بِالسَّاهِرَةِ: أي على وجه الأرض وقيل بالسَّاهرة أي من بطن الأرض طَوَّى هو واد بين المدينة ومصر، وقيل ضمُّها وكسرهما لغتان.  
أَذْبَر: الإدبار الإعراض.

نَكَالَ الْآخِرَةِ: النِّكَال بفتح النون العقوبة.

سَمَكَهَا: فَالسَّمَك بفتح السين الإرتفاع وهو مقابل العمق أي رفع أعلى سقفها في الهواء.

أَعْطَشَ: يقال غطش الليل وأعطشه الله أي ظلم وأظلمه الله فالغطش الظُّلمة.

دَحِيهَا: أي بسطها ومنه دحو الأرض.

مَرَعِيهَا: أي النَّبات الَّذِي يرعى والمرعى مكان الرَّعى.

الطَّامَّةُ الْكُبْرَى: الطَّامَّةُ القيامة العظمى.  
أَثَرُ: أي إختار و رَجَّح.  
مُرْسِيهَا: أي متى يكون قيامها.

## ◀ الإعراب

عَرَفًا مصدر على المعنى أي محذوف الزيادة، أي إغراقًا، أَمْرًا مفعول و قبل حال يَوْمَ تَرْجُفُ مفعول أي أذكر يوم ترجف نكالَ الْآخِرَةِ مفعول له أَمَ السَّمَاءُ مبتدأ والخبر محذوف أي أشدَّ وَ الْأَرْضَ، منصوب بفعل محذوف أي دحا الأرض وكذلك الْجِبَالَ أي و أرسى الجبال متاعًا مفعول له أو مصدر و الباقي واضح.

## ◀ التفسير

و النَّازِعَاتِ غَرْقًا، وَ النَّاشِطَاتِ نَشْطًا، وَ السَّابِحَاتِ سَبْحًا،  
فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا، فَاَلْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا

الواو في قوله: وَ النَّازِعَاتِ للقسم أقسم الله تعالى بهذه الأشياء التي عددها، و قال قوم تقديره و ربَّ النَّازِعَاتِ و ربَّ النَّاشِطَاتِ وهكذا إلى آخر ما ذكر بعدها، فالمقسوم عليه على القول الأول هو هذه الأشياء.

على الثاني: هو الرَّبُّ نفسه و الأقوى القول الأول لأنَّ التَّقْدِيرَ خلاف الأصل لا يصار إليه إلَّا في مقام الصُّرورة و لا إشكال في اليمين بهذه الأشياء لله تعالى و ذلك لأنَّ الله يقسم بما يشاء من خلقه و ليس لخلقه أن يقسموا إلَّا به و قد مرَّ نظير ذلك في كثير من الآيات السابقة.

قيل في وجه ذلك أَنَّهُ تعالى يقسم بما شاء من خلقه للتنبية على موضع العبرة فيه إذ القسم يدلُّ على عظم شأن المقسم به، ثمَّ أنَّ المراد بالنَّازِعَاتِ،

الملائكة التي تنزع الأرواح من الأبدان والأجساد فالنَّازِعَاتُ الجاذبات للشَّيْءِ من أعماق ما هو فيه و قيل المراد بالنَّازِعَاتِ النُّجُومُ التي تنزع من أفق السَّمَاءِ إلى أفقٍ آخر و قيل هي القَسِيّ تنزع بالسَّهْمِ، و قيل هي النُّفُوسُ حين تفرق في الصُّدُورِ فالمعنى على المشهور بين المفسرين، أقسم بالملائكة التي تنزع الأرواح من الأبدان و تخصيصه بأرواح الكفَّار لا دليل عليه، و قوله: غَرَقًا فهو مصدر محذوف الزيادة أي إغراقاً، أي إبعاداً في النَّزْعِ، و إغراق النَّازِعِ في القوس أن يبلغ غاية المدة حتَّى ينتهي إلى النُّصْلِ يقال أغرق في القوس أي إستوفى مدّها و الإستغراق الإستيعاب.

و النَّاشِطَاتِ نَشْطًا الوَاوُ أيضاً للقسم و إن كانت في الظَّاهر للعطف في حكم المعطوف عليه فالْتَقْدِيرُ و أقسم بالنَّاشِطَاتِ و هي أيضاً الملائكة تنشط نفس المؤمن فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير إذا حلَّ عنه، و قيل النَّاشِطَاتِ الخارجات من بلدٍ إلى بلدٍ بعيد الأقطار ينشط كما ينشط الوحش بالخروج من بلدٍ إلى بلدٍ و الهموم تنشط بصاحبها أي تخرج به من حالٍ إلى حالٍ.

و قال قوم هي النُّجُومُ تنشط من المشرق إلى المغرب و قيل المراد الملائكة التي تعقد الأمور من قولهم، نشطت العقدة و تخصيص النُّشْطِ و هو العقد الَّذي يسهل حلّه تنبيهاً على سهولة الأمر عليهم.

أقول لا يبعد أن يكون المراد بها الملائكة التي تقبض أرواح المؤمنين برفقٍ و سهولةٍ و الله أعلم.

و السَّابِحَاتِ سَبَّحًا أي و أقسم بالسَّابِحَاتِ، السَّبَّحُ بفتح السين مصدر، و هو مَرُّ السَّرِّيعِ في الماء و منه السَّباحة و في الهواء و لذلك أستخدم لمرِّ النُّجُومِ في الفلك قال الله تعالى: كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ<sup>(١)</sup> و لجري الفرس أيضاً و لعلَّ الآية من هذا القبيل، و قيل المراد بهما الملائكة تسبح في نزولها بأمر الله و قيل هي الخيل الغزاة في سبيل الله.

بَلَدٍ  
الْقُرْآنِ  
فِي  
تَفْسِيرِ  
الْقُرْآنِ

جزء ٣٠

الجلد الثامن عشر

**فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا** قيل هي الملائكة لأنها سبقت إلى طاعة الله و قال قوم لأنها تسبق الشياطين إلى الوحي، و قيل الموت يسبق الإنسان و قيل غير ذلك و الأحسن أن يقال المراد بها من سبق إلى الخير و الطاعة لله و رسوله.

**فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا** فالظاهر أن المراد بلا مدبرات الملائكة تدبر الأشياء بأمر الله من الرياح، و الأمطار و نحو ذلك من الأمور الحادثة.

و محصل الكلام هو أن الله تعالى أقسم بالنازعات و الناشطات و السابحات و السابقات و المدبرات، ولم يذكر جواب القسم.

قال المفسرون الجواب محذوف و هو (ليبعثن للحساب و الجزاء) أي أقسم بهذه الأمور أن البعث و الحساب و الجزاء و الثواب و العقاب حق لا مرية فيه و حيث في المقام مظنة سؤال و هو السؤال عن الوقت كأنه قيل متى كان ذلك فقال تعالى في الجواب.

**يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ، تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ، قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ، أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ**

ذكر الله تعالى في هذه الآيات علامات الساعة ولم يذكر وقتها لقوله تعالى **يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي** (١).

و قد ورد في الأخبار أنه من العلم المخزون عند الله لا يعلمه إلا هو إكتفى بذكر العلامات في هذه الآيات و غيرها.

منها، قوله: **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ** الرجفة حركة الشيء من تحت غيره بترديد و اضطراب و هي الزلزلة العظيمة الشديدة.

**تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ** و هي الصيحة قال ابن عباس هما الصيحتان أي التفختان أما الأولى فتميت كل شيء بأذن الله و أما الثانية فتحيى كل شيء بأذن الله.

في القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثلاثين

و قال مجاهد الرّادفة حين تنشقّ السّماء، و قيل الرّاجفة تحرّك الأرض و الرّادفة زلزلة أخرى تغني الأرضين.

قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ أَي خائفة و جلة، و قال السّدي، زائلة عن أماكنها يقال وجف القلب إذا خفق.

أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ أَي منكسرة ذليلة كما قال تعالى: خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُهُمْ ذِلَّةٌ<sup>(١)</sup> فالضمير في أبصارها يرجع إلى (قلوب) و قيل المعنى (أبصارها أصحابها) فحذف المضاف.

### يَقُولُونَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ

أَي يقولون هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث إذا قيل لهم أنكم تبعثون قالوا منكرين متعجبين أنرد بعد موتنا إلى أوّل الأمر فنعود أحياء كما كنّا قبل الموت و هو كقولهم: أَعِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا<sup>(٢)</sup> و هذا معنى الحافرة يقال رجع فلان في حافرتة و على حافرتة، أَي رجع من حيث جاء قال الشّاعر:

أحافرة على صلع و شيب معاذ الله من سفه و عار  
و قيل، الحافرة العاجلة و هى الدّنيا، أَي وءنّا لمردودون إلى الدّنيا فنصير أحياء كما كنّا قبل ذلك كما قال الشّاعر:

أليت لا أنساكم فأعلموا حتّى يردّ الناس في الحافرة  
و قيل الحافرة الأرض الّتي فيها القبور ففهي بمعنى المحفورة كقوله تعالى: ماء دافق و عيشة راضية، أَي ماء مدفوق و عيشة مرضيّة.

أقول مرجع الأقوال إلى شيء واحد فإنّ الرجوع من حيث جاء كما قاله أكثر المفسّرين معناه الرجوع إلى الدّنيا كما أنّ الأرض الّتي فيها القبور أيضاً الدّنيا فقوله تعالى حكاية عنهم إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ معناه العاجلة و كلمة (في) بمعنى (إلى) أي الحافرة.



## عِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً

أي بالية متفتتة في القبور، يقال نخر العظم بالكسر أي بلى و تفتت، و قيل النّاخرة التي أكلت أطرافها و بقيت أوساطها، و نخرة الرّيح بالضمّ شدّة هبوبها

## قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ

أي رجعة كاذبة باطلة خائبة، و قيل معناه، هي كرة خسارٍ، و المعنى أهلها خاسرون و جواب (إذا) في قوله: **عِذَا كُنَّا مُحْذُوفٌ** و تقديره **عِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً** أي بالية متفتتة (لمبعوثون) ثمّ قال تلك إذا كرة خاسرة، أي تلك الحياة بعد الممات إذا كرة خاسرة أي عاطلة باطلة.

## فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ

هذا من قول الله تعالى أي أنّهم لما قالوا ما قالوا في إنكار البعث و أنّ الحياة بعد الموت كرة خاسرة، فقال تعالى لهم (فإنّما هي) أي الكرة بعد الموت **زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ** أي نفخة واحدة تتبعها نفخة أخرى كما قال تعالى:

## فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ

أي على وجه الأرض بعد ما كانوا في بطنها و ذلك بعد النفخة الثانية. قال الفراء سميت بهذا الإسم لأنّ في الأرض نوم الحيوان و سهرهم و العرب تسمّى الفلاة و وجه الأرض ساهرة بمعنى ذات سهر كأنّه يسهر فيها خوفاً منها فوصفها بصفة ما فيها و منه قول الشاعر:

وفيها لحم ساهرة و بحرٌ      و مافا هو به لهم مقيمٌ  
و قال الآخر:

أقدم محاج أنّها الأساورة      و لا يهولئك رجلٌ نادرة  
فإنّما قصرك ترب الساهرة      ثمّ تعود بعدها في الحافرة  
من بعد مصرت عظاماً نخرة (ناخرة).

هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى، إِذْ نَادِيَهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه يقول له (هل أتاك) يامحمد حديث موسى الإستفهام للتقرير أي قد جاءك و بلغك حديث موسى و في هذا الكلام تسليّة للنبي ﷺ و ذلك أنّ فرعون كان أقوى من كفّار قريش الذين ءاذوا رسول الله ﷺ والله تعالى أخذه أخذ عزيزٍ مقتدر فكذلك هؤلاء الكفّار أي لا تحزن من أذاهم إياك و إستهزاؤهم بك و عنادهم و مخالفتهم و إنكارهم لك فإنّه ليس هذا أوّل قارورة كسرت في الإسلام فإنّ الأنبياء قبلك كانوا كذلك و أنّما أشار الله تعالى من بين الأنبياء إلى موسى و من بين الكفّار إلى فرعون لأنّ فرعون كان أقوى و أشدّ بأساً من سائر الكفّار فكان موسى أخوف.

إِذْ نَادِيَهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى أي إذا دعا ربّه بالواد المقدس طوى، قيل واد بين المدينة و مصر و ضمّ الطاء و كسرهما لغتان و قرأ الحسن طوى بكسر الطاء.

إِذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى

أي ناداه ربّه إذهب إلى فرعون، و أرشده إلى الحقّ إِنَّهُ طَغَى أي جاوز حدّه بإدعائه الألوهيّة حيث قال أنا ربكم الأعلى.

فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنَا تَزَكَّى

و تطهّر عن المعاصي و بعبارة أخرى أسلم فتطهّر من الذنوب.

وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى

أي و أنا أهديك إلى طريق الحقّ فَتَخْشَى أي تخافه و تتقيّه.

فَأَرِيهِ آيَةَ الْكُبْرَى

و الآية الكبرى قيل هي المعجزة و قيل العصا و اليد البيضاء.

## فَكَذَّبَ وَعَصَى

أَي كَذَّبَ فِرْعَوْنُ نَبُوَّةَ مُوسَى وَعَصَى رَبَّهُ بِإِنْكَارِهِ التَّوْحِيدَ وَ النَّبُوَّةَ.

## ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى

أَي وَلَّى مَدْبَرًا مُعْرِضًا عَنِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَالْإِدْبَارُ الْإِعْرَاضُ وَ قَوْلُهُ: يَسْعَى، أَي أَنَّهُ لَمْ يَقْنَعْ بِالْإِعْرَاضِ فَقَطْ بَلْ يَسْعَى فِي الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ، وَ قِيلَ يَعْمَلُ فِي حِكَايَةِ مُوسَى.

## فَحَشَرَ فَنَادَى

أَي جَمَعَ النَّاسَ فَالْحَشْرُ الْجَمْعُ فَنَادَى أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى، أَي لَا رَبَّ لَكُمْ فَوْقِي قِيلَ كَانَ صَنَعَ لَهُمْ أَصْنَامًا صَغَارًا وَ أَمْرَهُمْ بِعِبَادَتِهَا ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَنَا رَبُّ أَصْنَامِكُمْ.

## فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى

أَي نَكَالَ قَوْلُهُ، أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى وَ قَوْلُهُ: مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي<sup>(١)</sup> وَ قِيلَ نَكَالَ الْأُولَى هُوَ أَنْ أَغْرَقَهُ وَ نَكَالَ الْآخِرَةِ الْعَذَابُ فِيهَا، فَالنَّكَالُ بَفَتْحِ النَّونِ الْعِقَابُ.

## إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى

ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ مِنْ قِصَّةِ فِرْعَوْنَ أَي أَنَّ فِيهَا ذِكْرَانَهُ مِنْ طُغْيَانِ فِرْعَوْنَ وَ إِعْرَاضِهِ عَنِ الْحَقِّ وَ فُسَادِهِ فِي الْأَرْضِ وَ تَجَاوُزِهِ عَنِ الْحَدِّ، لَعِبْرَةٌ لِمَنْ يَخْشَى، رَبَّهُ وَ إِنَّمَا إِكْتَفَيْنَا بِتَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَاتِ فِي قِصَّةِ فِرْعَوْنَ، لِأَنَّ الْبَحْثَ فِيهَا قَدْ مَضَى سَابِقًا عَلَى وَجْهِ التَّفْصِيلِ وَ بَيَّنَّا هُنَاكَ مَا وَقَعَ بَيْنَ مُوسَى وَ فِرْعَوْنَ مِنْ الْبَدْوِ إِلَى الْخَتْمِ فَلَا وَجْهَ لَتَكَرَّارِهِ ثَانِيًا.

بِإِنَّ الْقُرْآنَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



الْعِلَّةُ الْمَعْلُومَةُ

ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَيْنَهُمَا

الخطاب متوجه إلى من أنكر البعث من الكفار والمعنى ءأنتم أيها الكفار أشد خلقاً بعد الموت أم السماء بناها، في عظم جرمها و شأنها و نجومها و عجائب الخلقة فيها، قيل، بناها، من صلة السماء والمعنى أم التي بناها، و قيل أن السماء ليس مما يوصل، و المعنى ءأنتم أشد خلقاً أم السماء أشد خلقاً ثم بين كيف خلقها فقال بناها.

و حاصل الكلام إن من قدر على خلق السماء قدر على إحياء الأموات يوم البعث فمعنى الكلام التقرير و التوبيخ و إن كان بصورة الإستفهام ثم قال بَيْنَهُمَا.

رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْهَا

فقوله: بَيْنَهُمَا أي رفع السماء فوقكم كالبناء و قوله: رَفَعَ سَمَكَهَا أي أعلى سقفها في الهواء و السَّمَك الإرتفاع و قوله: فَسَوَّيْهَا أي خلقها خلقاً مستوياً فالتسوية جعل أحد الشيئين على مقدار الآخر على نفسه أو في حكمه.

وَ أَغْطَشَ لَيْلَهَا وَ أَخْرَجَ ضُحِيهَا

أي و أظلم ليلها و أخرج أي أظهر ضوءها و نهارها بواسطة الشمس كل ذلك بقدرة الله و حكمته و مشيئته.

وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا

أي بسطها و منه دحو الأرض و يستفاد منه أن خلق الأرض بعد السماء. و قال ابن عباس أن الله دحى الأرض بعد السماء و إن خلقت الأرض قبل السماء

أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَ مَرْعِيهَا

أي أن الله تعالى أخرج من الأرض بقدرتها الكاملة، ماءها، أي العيون المنجرة في سطح الأرض وَ مَرْعِيهَا أي أخرج منها النبات الذي يرعى، دلتا على

شئنين، الماء و النَّبات، ففي الحقيقة دَلَّتْنا على جميع ما أخرجهُ الله من الأرض، قوتاً و متاعاً لِلْأَناام من العشب و الشَّجَر و الحَب و التَّمَر و العصف و الحطب و اللِّباس و النَّار و الملح لأنَّ النَّار من العيدان و الملح من الماء وَ أَجِبَالَ أَرْضِهَا.

أَي أَثْبَتْها على الأرض و فيها منافع لا تحصى.

### مَتَاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ

أَي أَنَّ ما ذكرناهُ من الماء و النَّبات متاعاً لكم و لِأَنْعَامِكُمْ من الإبل و البقر و الغنم، ففي الأشياء التي عَدَّدْها أعظم دلالة و أوضح حَجَّةٍ على توحيد الله لأنَّ الأرض مع ثقلها الَّذي من شأنه أن يذهب سفلأ هي واقفة بِإِمْساكِ الله هي على الماء و من شأن الماء أن يجري في المنحدر و هي واقفة بِإِمْساكِ الله و جعل الأرض مَسْطُوحَةً ليجري الماء عليها لِإِخراجِ النَّبات منها و غير ذلك من الأثار وَ إِنَّ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا<sup>(١)</sup>.

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى، يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى، وَ بُرِّرَتْ  
الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى

فإذا جاءت الطَّامة الكبرى، و هي القيامة على قول ابن عَبَّاس و النَّفْخَةُ الثانية على قول الحسن، و الصَّيْحَةُ التي تصمُّ على كُلِّ شَيْءٍ على قول الآخرين.

قال بعض المفسرين الطَّامة عند العرب الدَّاهية التي لا تستطاع و إنما أخذت من قولهم، طَمَّ الفرس طميماً إذا إستفرغ جهده في الجري.

و يقال طَمَّ الماء إذا ملأ النُّهْر كُلُّهُ، و قيل هي مأخوذة من طَمَّ السَّيْلُ التُّركية أي دَفَنَها، و الطَّمَّ الدَّفَن، و قيل الطَّامة الكبرى حين يساق أهل الجَنَّةِ إلى الجَنَّةِ و أهل النَّارِ إلى النَّار، و قيل هي السَّاعَةُ التي يسلم فيها أهل النَّارِ إلى الزَّبانية أي الدَّاهية التي طَمَّتْ و عظمت كما قيل:

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

الطَّمَّ الدَّفَن

أَنَّ بَعْضَ الْخَيْرِ يَعْمي وَيَصْمُ وَكَذَلِكَ الْبَعْضُ أَدْهَى وَأَطْمُ  
 قَوْلُهُ: يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى أَيَّ مَا عَمِلَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي رَأَى صَحِيفَةَ أَعْمَالِهِ فِي الْآخِرَةِ.  
 وَبُرُزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى الْبُرُوزَ الظُّهُورَ أَيَّ ظَهَرَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَاهَا بِبَصَرِهِ.

أَقُولُ الْحَقَّ أَنْ يَقَالَ أَنَّ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ فِيهِمَا بَيَانُ الطَّامَةِ الْكَبْرَى، كَأَنَّهُ قِيلَ وَ مَا الطَّامَةُ الْكَبْرَى، وَ مَتَى تَكُونُ فَقَالَ تَعَالَى: يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ إِلَى قَوْلِهِ: لِمَنْ يَرَى وَ عَلَى هَذَا فَالطَّامَةُ الْكَبْرَى هِيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ثُمَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ أَحْوَالَ الْخَلْقِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ فَرَّقَ بَيْنَ الْعَصَاةِ وَ الْمُطِيعِينَ فَقَالَ.

### فَأَمَّا مَنْ طَغَى

بأن تجاوز عن حدّه و سلك مسلك الشيطان و تابع هواه و خالف ربّه.

### وَ أَثَرَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا

أَيَّ إِخْتَارَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، بِإِرْتِكَابِ الْمَعَاصِي وَ تَرَكَّ مَا وَجِبَ عَلَيْهِ مِنَ الطَّاعَاتِ.

### فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى

أَيَّ النَّارِ مَثْوَاهُ وَ مُسْتَقَرُّهُ وَ مَوْضِعُ مَقَامِهِ، فَالْإِبْتَارُ إِرَادَةُ الشَّيْءِ عَلَى طَرِيقِ التَّفْضِيلِ عَلَى غَيْرِهِ وَ مِثْلُهُ الْإِخْتِيَارُ وَ النَّاسُ صَنَفَانِ، صَنَفٌ مِنْهُمْ أَثَرُ أَيَّ إِخْتَارَ وَ رَجَحَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَ هُوَ الْأَكْثَرُ وَ صَنَفٌ أَثَرُ وَ إِخْتَارَ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا وَ هُوَ الْأَقَلُّ كَالْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْصِيَاءِ وَ الصُّلَحَاءِ قَالَ تَعَالَى: وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ.

وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى

و ذلك لأنهم آثروا الحياة الآخرة على الحياة الدنيا و هم الصالحون من عباد الله لخوفهم من عذاب الله يوم القيامة و منعهم نفوسهم عن متابعة الهوى و الأميال النفسانية فأخبر الله تعالى بأن مأواهم الجنة يوم القيامة فأولئك هم الفائزون و أي فوزٍ أعظم منه.

و قد مرَّ الكلام في هذا الباب فيما مضى غير مرّة.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا، فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا، إِيَّاهُ رَّبِّكَ مُتْتَنِيهَا

أَيَّانَ، بمعنى (متى) و المعنى يسألونك الكفار و المشركين عن الساعة و هي القيامة (أَيَّانَ) أي متى مُرْسِيهَا أي قيامها على ما وصفها و كان سؤالهم عن قيام الساعة استهزاءً، قيل نزلت الآية في مشركي قريش، فقال تعالى مخاطباً لنبيه: فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا أصل فِيمَ فيما، حذفت الألف تخفيفاً، مثل، بم، ولم، و المعنى أنه ليس لك علمٌ بوقت قيامها و إنما علمه عند الله قيل لم يزل النبي لم يسأل عن الساعة حتّى نزلت الآية.

إِيَّاهُ رَّبِّكَ مُتْتَنِيهَا أي منتهى أمرها بإقامتها، و قيل المعنى، إلى ربك منتهى علمها أي لا يعلم إلّا هو متى وقت قيامها.

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشِيهَا، كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحِيهَا

قال تعالى لنبيه: إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ، و مَخَوِّفٌ إِيَّاهُمْ و خصّ الإنذار بمن يخشى ربه لأنهم المتفعون به و إن كان النبي منذراً لكلّ مكلفٍ، و هو كقوله تعالى: إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ<sup>(١)</sup> و في الآية دلالة على أنّ وظيفة النبي الإنذار و التخويف من عذاب القيامة لا تعيين وقتها فإن

بدء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

العلم بوقت قيام الساعة مختص بالله تعالى و على هذا فلا وجه لسؤالهم عن الوقت و أنما غرضهم الإنكار و الإستهزاء ثم قال تعالى: كَانَتْهُمْ أَي كَانَتْ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا أَي يَوْمَ يَرُونَ السَّاعَةَ لَمْ يَلْبَثُوا فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَ قَدَرِ عَشِيَّةٍ أَوْ ضُحِيهَا أَي أَوْ قَدَرِ الضُّحَى الَّذِي يَلِي تِلْكَ الْعَشِيَّةِ وَ الْمَرَادُ تَقْلِيلُ مَدَّةِ الدُّنْيَا وَ الْمَكْثُ فِيهَا أَي كَانَتْهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا فِيهَا إِلَّا يَوْمًا وَاحِدًا، وَ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِشَارَةٌ إِلَى قَلَّةِ عُمُرِ الدُّنْيَا وَ الْمَكْثُ فِيهَا وَ مَا كَانَ كَذَا لَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فَيَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ لَا يَخْتَارَ الدُّنْيَا الْفَانِيَةَ عَلَى الْآخِرَةِ الدَّائِمَةِ الْبَاقِيَةِ، هَذَا وَ لِنَعْمَ مَا قِيلَ:

إِنَّمَا الدُّنْيَا كَظَلٍّ زَائِلٍ أَوْ كَضِيْفٍ بَاتٍ فِيهَا وَ إِرْتَحَلْ







## سُورَةُ عَبَسَ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَ تَوَلَّى (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى (٢) وَ مَا  
يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى (٣) أَوْ يَذْكُرُ فِتْنَعَهُ الذِّكْرَى (٤)  
أَمَّا مَنْ أَسْتَغْنَى (٥) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى (٦) وَ مَا  
عَلَيْكَ إِلَّا يَزَكَّى (٧) وَ أَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى (٨)  
وَ هُوَ يَخْشَى (٩) فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى (١٠) كَلَّا إِنَّهَا  
تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ (١٢) فِي صُحُفٍ  
مُكَرَّمَةٍ (١٣) مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ  
(١٥) كِرَامٍ بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (١٧)  
مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (١٨) مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ  
(١٩) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (٢٠) ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ (٢١)  
ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ (٢٢) كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ  
(٢٣) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (٢٤) أَنَّا صَبَّأْنَا  
الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦)  
فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَ عِنَبًا وَ قَضَبًا (٢٨) وَ  
زَيْتُونًا وَ نَخْلًا (٢٩) وَ حَذَائِقَ غُلْبًا (٣٠) وَ فَاكِهَةً  
وَ أَبًّا (٣١) مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِإِنْعَامِكُمْ (٣٢) فَإِذَا

جَاءَتِ الصَّاحَّةُ (٣٣) يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ  
 (٣٤) وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ (٣٥) وَ صَاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ (٣٦)  
 لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) وَ جُودُهُ  
 يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (٣٩) وَ  
 وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١)  
 أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ (٤٢)

### ◀ اللغة

عَبَسَ: عبس الرجل يعبس عبوساً من باب ضرب، لوى، بشترته و قبض وجهه.

تَوَلَّى: التولي الإعراض و قال في المفردات قطوب الوجه من ضيق الصدر.  
 تَصَدَّى: التصدي هو التعرض للشئ كتعرض العطشان للماء.  
 تَلَهَّى: التلهي عن الشئ هو التروح بالإعراض عنه و التلهي به التروح و الإقبال عليه.

سَفَرَةٌ: واحدها، سافر، و السَّفرة ملائكة مؤكلون بالأسفار من كتب الله و أصله الكشف من الأمر يقال سمرت المرأة إذا كشفت عن وجهها.  
 كِرَامٌ بَرَزَةٌ: فالكرام، بكسر الكاف واحدها، كريم، و البرة، بفتح الباء و الرءاء جمع بارٌّ بتشديد الرءاء تقول برٌّ فلان به فهو بارٌّ، إذا أحسن إليه.

يَسْرَةٌ: أي سهل.

أَنْشَرَهُ: الإنشار الإحياء للتصرف بعد الموت.

صَبِيئًا: أي الغيث و الأمطار.

قَضَبًا: القضب الرطبة في قول الضحاك.

غُلْبًا: الغلب بضم الغين جمع أغلب يقال شجرة غلباء إذا كانت غليظة.

أَبَتْ: الْأَبَّ بفتح الألف و تشديد الباء المرعى من الحشيش و سائر النَّبَات.  
 الصَّاحَّةُ: قيل هي القيامة، و قيل هي النَّفخة الثانية.  
 مُسْفَرَةٌ: أي مكشوفة مضيئة من سفرت المرأة إذا كشفت عن وجهها.  
 غَبْرَةٌ: واحدها غبار، أي عليها غبار الغم و الحزن.  
 تَزْهَقُهَا: أي تغشأها.  
 قَتْرَةٌ: أي كسوف و سواد و القتر في كلام العرب الغبار.  
 الْكُفْرَةُ: جمع كافر.  
 الْفَجْرَةُ: جمع فاجر.

### ◀ الإعراب

أَنْ جَاءَهُ أي لأن جاءه فَتَنَفَّعَهُ بالرفع عطفاً على، يذكر، و بالنصب على جواب التمني في المعنى مَا أَكْفَرُهُ تَعَجَّبْتُ أو إستفهام ثُمَّ السَّبِيلَ مفعول فعلٍ محذوف أي يَسِّرَ السَّبِيلَ و يجوز أن ينصب بأنه مفعول ثانٍ لِيَسِّرَهُ مَا أَمْرُهُ ما بمعنى الَّذي و العائد محذوف أي ما أمره به أَنَا صَبِيحًا على الإستئناف بكسر الألف و بالفتح على البدل من طعامه.

### ◀ التفسير

عَبَسَ وَ تَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى

معناه قبض وجهه و أعرض أن جاءه الأعمى، و هو من لا يبصر بالعين، لم يذكر فاعل الفعل و أنما أخبر عن وقوع القضية، ولم يذكر أيضاً المراد بالأعمى و أنه من هو فالظاهر من الآية أنه عبس أي قبض وجهه شخص عن شخص آخر كان متصفاً بالعمى، فقال قوم فاعل الفعل و هو الذي عبس و تَوَلَّى و هو النبي ﷺ و المراد بالأعمى، عبد الله بن أم مكتوم.

و قال القراء كانت أم مكتوم أم أبيه و قال غيره كانت أمه و أما أبوه فهو  
يكنى أبا السرح و اختلفوا فيمن وصفه الله بذلك فقال كثير من المفسرين و  
أهل الحشو أن المراد به النبي ﷺ قالوا و ذلك أن النبي كان معه جماعة من  
أشراف قومه و رؤسائهم قد خلا بهم فأقبل ابن أم مكتوم ليسلم فأعرض النبي  
عنه كراهية أن تكره القوم إقباله عليه فعاتبه الله على ذلك و قيل أن ابن أم  
مكتوم كان مسلماً و أنما كان يخاطب النبي و هو لا يعلم أن رسول الله ﷺ  
مشغول بكلام قوم فيقول يا رسول الله هذا ما ذكره الشيخ في التبيان.

ثم قال ﷺ و هذا فاسد لأن النبي قد أجل الله قدره من هذه الصفات و كيف  
يصفه بالعبوس و التقطيب و قد وصفه بأنه: **لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ** (١).

و قال تعالى: **لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ** (٢).

و كيف يعرض عمن تقدم وصفه مع قوله تعالى:

**و لَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** (٣).

و من عرف النبي و حسن أخلاقه و ما خصه الله تعالى به من مكارم  
الأخلاق و حسن الصُّحبة حتى قيل أنه لم يكن يصفح أحداً قط فينزع يده من  
يده حتى يكون ذلك الذي ينزع يده من يده فمن كان هذه صفته كيف يقطب  
في وجه أعمى جاء ليطلب الإسلام على أن الأنبياء مَزْهُون عن مثل هذه  
الأخلاق و عَمَّا و ما دونها لما في ذلك من التَّغْيِير عن قبول قولهم و الإصغاء  
إلى دعائهم و لا يجوز مثل هذا على الأنبياء من عرف مقدارهم و تبين نعمتهم  
إنتهى ما ذكره ﷺ في تفسير الآية قدس الله روحه و هو الحق و لا كلام لنا فوق  
كلامه و هو قول جميع أتباع أهل البيت من الشيعة الأثنى عشرية و لم يخالف  
فيه أحداً ممن يقول بعصمة الأنبياء و لا سيما نبي الإسلام الذي هو أفضل  
الأنبياء و أشرفهم و أكملهم الموصوف بأنك لعلی خلقٍ عظیم من عند ربّه.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثالث

وَأَمَّا الْعَامَّةُ فَقَالَ الطَّبْرِي وَهُوَ مُقْتَدَاهُمْ فِي تَفَاسِيرِهِمْ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ مَا هَذَا لَفْظُهُ، أَنَّ الْأَعْمَى الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ هُوَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ عَوْتَبُ النَّبِيِّ ﷺ بِسَبَبِهِ ذِكْرُ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ بِذَلِكَ، حَدَّثَنَا، سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ مِمَّا غَرَضَهُ عَلَيْهِ عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ نَزَلَتْ، عَبَسَ وَ تَوَلَّى فِي ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَتْ أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَقُولُ أُرْشِدْنِي قَالَتْ وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ عِظَمَاءِ الْمُشْرِكِينَ قَالَتْ فَجَعَلَ النَّبِيُّ يَعْضُضُ عَنْهُ وَيَقْبِلُ عَلَى الْآخَرِ وَيَقُولُ أَتَرَى مِمَّا أَقُولُهُ بَأْسًا فَيَقُولُ لَا فَفِي هَذَا أَنْزَلَتْ عَبَسَ وَ تَوَلَّى إِنْتَهَى.

ثُمَّ قَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ بِأَسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ: عَبَسَ وَ تَوَلَّى أَنَّ جَاءَهُ الْأَعْمَى قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنَاجِي عَتَبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَ أَبَا جَهْلَ بْنَ هِشَامٍ وَ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ كَانَ يَسْتَقِرُّ لَهُمْ كَثِيرًا وَ يَحْرَضُ عَلَيْهِمْ أَنْ يُؤْمِنُوا فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ أَعْمَى يَقَالُ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَمْشِي وَ هُوَ يَنَاجِيهِمْ فَجَعَلَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَقِرُّ النَّبِيُّ ﷺ آيَةً مِنَ الْقُرْآنِ وَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِمَنِي مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ عَبَسَ فِي وَجْهِهِ وَ تَوَلَّى وَ كَرِهَ كَلَامَهُ وَ أَقْبَلَ عَلَى الْآخَرِينَ فَلَزِمَا مَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَخَذَ يَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ أَمْسَكَ اللَّهُ بَعْضَ بَصَرِهِ ثُمَّ خَفَقَ رَأْسَهُ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَبَسَ وَ تَوَلَّى أَنَّ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي فَتَنْفَعَهُ أَلَذَّ كُرَى فَلَمَّا نَزَلَ فِيهِ أَكْرَمَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ كَلَّمَهُ وَ قَالَ لَهُ مَا حَاجَتُكَ هَلْ تَرِيدُ مِنْ شَيْءٍ وَإِذَا ذَهَبَ مِنْ عِنْدِهِ قَالَ لَهُ هَلْ لَكَ حَاجَةٌ فِي شَيْءٍ وَ ذَلِكَ لِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، أَمَّا مَنْ أَسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى وَ مَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكِي إِنْتَهَى.

وَ قَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّ الْأَعْمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَائِدَةَ وَ هُوَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَ جَاءَهُ يَسْتَقِرُّهُ وَ هُوَ يَنَاجِي أُمِّيَّةَ بْنَ خَلْفٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ

فأعرض عنه فأنزل الله فيه ما تسمعون عَبَسَ وَ تَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ  
الْأَعْمَى الى قوله: تَلَّهَى إنتهى.

و ذكر في الباب ما يشتمز منه القلب.

و قال القرطبي أيضاً في تفسيره ذلك و ذكر أخبار الحشوية في الباب و

حيث أَنَّ تفسيره سمّاه، بالجامع لأحكام القرآن، علّل ذلك بأمور:

**أحدها:** أَنه أَقبل الى النَّبِيِّ ﷺ و هو ﷺ مشغَلٌ بمن حضره من  
وجوه قريش يدعوهم الى الله و قد قَوَّى طمعه في إسلامهم وكان في إسلامهم  
إسلام من وراءهم من قومهم فجاءه ابن أم مكتوم و هو أعمى فقال يا رسول  
الله علمني ممّا علّمك الله و جعل يناديه و يكثر النداء و لا يدري أَنه مشغَلٌ  
بغيره حتّى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله ﷺ لقطعه كلامه و قال في  
نفسه يقول هؤلاء أَنما أتباعه العميان و السّفلة و العبيد فعبس و أعرض عنه  
فنزلت الآية و قال الثّوري فكان النَّبي بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يبسط له  
رداءه و يقول مرحباً بمن عاتبني فيه ربّي و يقول له هل من حاجةٍ و إستخلفه  
على المدينة مرّتين الى آخر ما قال.

**الثاني:** قال، قال علماءنا ما فعله ابن مكتوم كان من سوء الأدب لو كان  
عالماً بأنَّ النَّبي مشغولٌ بغيره و أَنه يرجوا إسلامهم و لكن الله تعالى عاتبه  
حتّى لا تنكسر قلوب أهل القبلة أو ليعلم أَنَّ المؤمن الفقير خير من الغني و كان  
النّظر الى المؤمن أولى و إن كان فقيراً أصلح و أولى من الأمر الأخره و هو  
الإقبال على الأغنياء طمعاً في إيمانهم الى آخر ما قال.

**الثالث:** نقل عن ابن زيد أَنما عبس النَّبي لأبن أم مكتوم و أعرض عنه لأنّه  
أشار الى الذي كان يقوده أن يكفّه فدفعه ابن أم مكتوم و أبى إلا أن يكلم النَّبي  
حتّى يعلمه فكان في هذا نوع جفاءٍ منه و مع هذا أنزل الله في حقّه على  
نبيه ﷺ عَبَسَ وَ تَوَلَّى، بلفظ الأخبار عن الغائب تعظيماً له ولم يقل

عَبَسْتَ وَ تَوَلَّيْتَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِمُوجَاهَةِ الْخُطَابِ تَأْنِيْسًا لَهُ وَقَالَ: وَمَا يُدْرِيكَ إِنْتَهَى مَا أَرَدْنَا نَقْلَهُ عَنْهُ.

وبه قال صاحب الكشاف والألوسي في روح المعاني وغيرهم من مفسريهم وكأنَّ الموضوع عندهم من المسلمات والاختلاف في الألفاظ، و أنت ترى أنَّه لا دليل على صحَّة ما ذكروهم وألفاظ أحاديثهم مضطربة يكذب بعضها بعضاً وليس كتابنا هذا للجرح والتعديل في نقله الآثار فلذلك أعرضنا عن بيان ما فيها من الضعف والنقص فتحصل ممَّا ذكرناه ونقلناه عنهم أنَّهم إتفقوا على أنَّ المراد بالأعمى هو ابن أمِّ مكتوم، وبقوله: عَبَسَ وَ تَوَلَّيْتَ، النَّبِيُّ ﷺ.

وأما عندنا فالحق ما ذكره الشَّيْخ في التَّبيان وقد نقلناه وأيدناه وهو أنَّ الأعمى لا كلام لنا فيه.

وأما المراد بقوله: عَبَسَ وَ تَوَلَّيْتَ، ليس هو النَّبِيُّ قطعاً لأنَّ النَّبِيَّ كان منزهاً عن هذا وأمثاله والعجب أنَّ الطَّبْرسي نقل ما ذكره الطَّبْري عن ابن عَبَّاس أَنَّهُ ﷺ كان يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل بن هشام والعَبَّاس بن عبدالمطلب وأميمة بن أبي خلف يدعوهم إلى الله ويرجوا إسلامهم إلى آخر الحديث.

ثمَّ قال وكان رسول الله يُكرمه وإذا رآه قال مرحباً بمن عاتبني فيه ربِّي ويقول له هل لك من حاجةٍ وساق الكلام إلى أن قال وقال أنس بن مالك رأيته يوم القادسيَّة وعليه درع ومعه راية سوداء إنتهى.

ثمَّ قال الطَّبْرسي بعد ذلك ما هذا لفظه، قال المرتضى علم الهدى قدس الله روحه ليس في ظاهر الآية دلالة على تَوَجُّهها إلى النَّبِيِّ بل هو خبرٌ محض لم يصرَّح بالمخبر عنه وفيها ما يدلُّ على أنَّ المعنيَّ بها غيره لأنَّ العَبوس ليس من صفات النَّبِيِّ مع الأعداء فضلاً عن المؤمنين المسترشدين ثمَّ الوصف بأنَّه



يَتَّصِدُ لِلْأَغْنِيَاءِ وَيَتْلَاهِي عَنِ الْفُقَرَاءِ لَا يَشْبَهُ أَخْلَاقَهُ الْكَرِيمَةُ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ فِي وَصْفِهِ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ<sup>(١)</sup>، لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ<sup>(٢)</sup> فَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ: عَبَسَ وَ تَوَلَّى المراد به غيره.

و قد روي عن الصادق أنها نزلت في رجلٍ من بني أمية كان عند النبي فجاء ابن أم مكتوم فلما رآه تقدّر منه و جمع نفسه و عبس و أعرض بوجهه عنه فحكى الله سبحانه ذلك و أنكره عليه إنتهى. ما نقله عنه.

أقول ما ذكره المرتضى رحمته الله حق لا غبار عليه إذ ليس في الآية و لا في خبرٍ صحيح ما دلّ على أن العتاب من الله كان للنبي صلوات الله عليه و أن الأعمى هو ابن أم مكتوم و ليت شعري من أين ثبت لهم ما ذكروه فإن الله تعالى أخبر عن شخص أعمى أنه ورد على شخص آخر فلما رأى الأعمى عبس بوجهه و أعرض عنه و أمّا أن الأعمى من كان ابن أم مكتوم أو غيره و أن الذي أعرض عنه من كان فالآية ساكتة عنه و نحن لا ننكر أصل القضية و إنما ننكر تطبيقها على زيد و عمرو و القرآن أخبر عن أصلها و وقوعها لا على معنى المراد منها مصداقاً و بعبارة أخرى المفهوم ثابت و المصداق غير معلوم و على المدعى الإثبات و إذ ليس فليس.

نعم ورد في بعض الأخبار أن الذي عبس و تولى كان عثمان بن عفان و الأعمى ابن أم مكتوم و في بعض آخر أن الذي عبس و تولى كان رجلاً من بني أمية، و الحق أن الكل لا دليل عليه و الله أعلم هذا ما ظهر لنا من الآية بعد التأمل فيها.

وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي، أَوْ يَذَكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني عشر

قالوا الخطاب للنبي أي و ما يدريك يا محمد، لعلّه يعني الأعمى يَزْكِيّ بما إستدعا منك تعليمه من القرآن و الدين هذا على مذاق القوم و أمّا على ما إختارناه من التفسير و هو أنّ الذي عبس و أعرض لم يكن رسول الله فالمعنى قل يا محمد لمن عبس و تولى، ما يدريك أي ما يعلمك لعلّه أي الأعمى يَزْكِيّ، في الماضي أَوْ يَذْكُرُ في الحال فتنفعه الذكرى في المستقبل و بعبارة أخرى لعلّه آمن سابقاً بالله و رسوله أو سيؤمن بعد أن يذكر و يتعظ و قل له.

أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى

أي من كان ذا ثروة و غناء، فأنت له تصدّي، فالتصدي هو التّعرض للشّيء كتعرض العطشان للماء فالمعنى تعرّض له و تصغى إلى كلامه و التّصدي الإصغاء قال الشاعر:

تصدّي لوَضاعٍ كأنّ جبينه سراج الدُّجى

يجبى إليه الأساور و ما عليك ألا يَزْكِيّ

أي قل له و ما عليك ألا يَزْكِيّ و يتّطهر من الذّنب فالتزكي هو التّطهر من الذّنوب و أصله الزكاء فلما كان الخير ينمي للإنسان بالتّطهر من الذّنوب كان تزكياً ثم قال تعالى: قل له يا محمد.

وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى، وَهُوَ يَخْشَى

ربه و خالقه فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى أي تعرض عنه فا التّلهى عن الشّيء هو التّروح بالإعراض عنه كما أنّ التّطهر به التّروح و الإقبال عليه فعلى ما ذهبنا إليه من عدم معلوميّة الذي عبس و تولى، فالتقدير في الآيات.

قل له يا محمد، كذا و كذا و أمّا على قول المشهور بينهم من أنّ الذي عبس و تولى هو النبي فلا حاجة إلى التّقدير فالخطابات كلّها للنبي ﷺ و هو ظاهر.

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ، مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ.  
كَلَّا حَرَفِ رُوعِ أَيِ لَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا (إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ) أَيِ أَنَّ السُّورَةَ أَوْ أَنَّ  
الآيَاتِ تَذْكِرَةٌ، أَيِ مُوعِظَةٌ.

فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ أَيِ فَمَنْ شَاءَ انْتَعِظْ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّ الْقُرْآنَ مَذْكُورٌ.  
فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَالصُّحُفِ جَمْعُ صَحِيفَةٍ.  
مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ أَيِ رَفَعَهَا اللَّهُ عَنِ دَنَسِ الْأَنْجَاسِ وَنَزَهَهَا عَنْهُ.  
بِأَيْدِي سَفَرَةٍ قَبْلَ السَّفَرَةِ مَلَائِكَةٌ مُوَكَّلُونَ بِالْأَسْفَارِ مِنْ كُتُبِ اللَّهِ وَالسَّفَرَةُ  
الْكُتُبَةُ لِأَسْفَارِ الْحِكْمَةِ وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ هَكَذَا قِيلَ.

### كِرَامٍ بَرَرَةٍ

وَالْكَرَامُ جَمْعُ كَرِيمٍ وَهُوَ الَّذِي مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَأْتِيَ بِالْخَيْرِ وَالْبَرَةِ جَمْعُ بَارٍ  
بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالْبَارُ يُقَالُ لِمَنْ أَحْسَنَ إِلَى غَيْرِهِ يُقَالُ فُلَانٌ بَارٌّ بِوَالِدَيْهِ أَيِ يَحْسِنُ  
إِلَيْهِمَا، وَالْكَرَامُ الْبَرَةُ صِفَةٌ لِلْسَّفَرَةِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ.

### قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ

اِخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهُ فَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ، مَعْنَاهُ، لَعْنٌ وَعَذَابٌ لِلْإِنْسَانِ وَ  
الْمُرَادُ بِالْإِنْسَانِ الْكَافِرُ، قِيلَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَتَبَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ وَكَانَ قَدْ آمَنَ فَلَمَّا  
نَزَلَتْ (وَالنَّجْمِ) ارْتَدَّ وَقَالَ آمَنْتُ بِالْقُرْآنِ كُلَّهُ إِلَّا النَّجْمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ قُتِلَ  
الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ أَيِ لَعْنٌ عَتَبَةَ حَيْثُ كَفَرَ بِالْقُرْآنِ وَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ فَقَالَ اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبَكَ أَسَدَ الْقَاضِرَةِ فَخَرَجَ بِتِجَارَةٍ إِلَى الشَّامِ  
فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى الْقَاضِرَةِ تَذَكَّرَ دَعَاءَ النَّبِيِّ فَجَعَلَ لِمَنْ مَعَهُ أَلْفَ دِينَارٍ أَنْ هُوَ  
أَصْبَحَ حَيًّا فَجَعَلُوهُ فِي وَسْطِ الرَّفَقَةِ وَجَعَلُوا الْمَتَاعَ حَوْلَهُ فَبَيْنَمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ  
أَقْبَلَ الْأَسَدُ فَلَمَّا دَنَى مِنَ الرِّجَالِ وَثَبَ فَإِذَا هُوَ نَوْقَةٌ مَمْزُوقَةٌ وَكَانَ أَبُوهُ، نَدَبَهُ وَ  
بَكَى وَ قَالَ مَا قَالَ مُحَمَّدٌ شَيْئاً قَطُّ إِلَّا كَانَ، وَ قِيلَ مَعْنَى مَا أَكْفَرَهُ أَيِ أَيِّ شَيْءٍ

أكفره، و قيل ما للتعجب و عادة العرب إذا تعجبوا من شيء قالوا قاتله الله ما أحسنه و أخزاه الله ما أظلمه و أقبحه و قيل معناه، ما أكفره بالله و نعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضاً.

وقيل (ما) إستفهامية أى أى شيء دعاه إلى الكفر.

و قال صاحب الكشاف قُتِلَ الْإِنْسَانُ دعاءً عليه و هى من أشنع دعواتهم لأنَّ القتل قصاري شدائد الدنيا و فظائعها و مَا أَكْفَرَهُ تعجب من إفراطهم في كفران نعمة الله و لا نرى اسلوباً أغلظ منه و لا أحسن قساوتاً و لا أدل على سخط و لا أبعد شوطاً في المذمة مع تقارب طرفيه إنتهى.

**أقول الأقوال** المحتملة في معنى الآية كثيرة و الأحسن أن يقال الإنسان دعاء عليه) كأنه قيل قاتله الله و قوله: مَا أَكْفَرَهُ ما، إستفهامية بمعنى، أي، لكن أريد به التفریع و التهديد.

مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ، مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ، ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ، ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ، ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ، كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ

في هذه الآيات أشار الله تعالى إلى مراحل خلق الإنسان من المبدأ إلى المنتهى فقال: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ أي من أي شيء خلق الله الكافر بأنعم الله فتكبر أي أعجبوا لخلقه مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ أي من ماء يسير مهين جماد خلقه الله فكيف يتكبر من خلقه الله من سبيل الطول مرتين فقدّره في بطن أمه فالتقدير جعل الشيء على مقدار غيره فلما كان الإنسان قد جعل على مقدار ما تقتضيه الحكمة الإلهية في أمره من غير زيادة و لانقصان كان قد قدر أحسن التقدير، و قيل معناه قدر يديه و رجليه و عينيه و أنه قصير أو طويل و غير ذلك من المقدرات.

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ فالسبيل الطريق و هو تشريعي و تكويني و التشريعي عبارة عن التكاليف المقررة له في الشريعة من الواجبات و المحرمات و الطاعات و المعاصي و بعبارة أخرى طريق السلوك إلى الله.

والتَّكْوِينِي عبارة عن طريق خروجه من النُّطْفَةِ إلى الخروج من بطن أمه و أن شئت قلت طريق الشَّرِيعَةِ و طريق الوجود وكلاهما قد يَسَّرَهُ اللَّهُ له.

**أما الأول:** أعني به طريق الدِّين الَّذِي به تحصل سعادة النَّشْأَتَيْنِ فهو بواسطة الأنبياء.

**أما الثاني:** أعني به طَيِّ المراحل من مرحلة النُّطْفَةِ إلى آخر المراحل فهو بقدرته تعالى من غير وساطةٍ و على هذا فالمعنى بعد صيرورة النُّطْفَةِ إنساناً سهَّلَ اللَّهُ طريق خروجه من بطن أمه إلى الدُّنْيَا و محصَّل الكلام أن اللَّهَ تعالى بلطفه و كرمه يَسِّرُ و سهَّلَ للإنسان طريق الخروج من بطن أمه و طريق الخروج من الكفر إلى الإيمان و من المعصية إلى الطَّاعَةِ و من الشَّقَاوَةِ إلى السَّعَادَةِ ثم بعد ذلك.

**أَمَاتُهُ فَأَقْبَرُهُ** أي أن اللَّهَ تعالى بعد إنقضاء مدَّة حياته المقدَّرة له يحكُم بموته و خروجه من الدُّنْيَا و أقبره، يعني جعل اللَّهَ له قبراً يوارى فيه بعد الموت إكراماً له و لم يجعله ممَّا يلقي على وجه الأرض فنسبة الإقبار إلى نفسه حيث قال أقبره، أي أقبره اللَّهَ و لم يقل أقبروه أي أقبره الخلق مع أن الإقبار حقيقةً للخلق لا لله تعالى للإشارة إلى أن إقبار الخلق إيَّاه بحكمه تعالى فكأنَّه أقبره بنفسه فإسناد الإقبار إلى اللَّهَ مجاز.

**ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ** أي ثم بعد الموت إذا شاء اللَّهَ أنشره، أي أحياه بعد موته، فالإنتشار الإحياء للتصريف بعد الموت كنشر الثوب يقال أنشر اللَّهَ الموتى فنشروا كقولهم أحياهم فحيُّوا، و المشيئة هي الإرادة، و في هذه الآية إشارة إلى البعث.

**كَأَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُهُ** أي ينبغي للإنسان العاقل أن يشكر اللَّهَ على النِّعَمِ الَّتِي أنعم اللَّهَ بها عليه من خلقه من نطفة إلى آخر ما ذكره في الآيات و مقتضى الشُّكْر هو الإتيان بالواجبات و ترك المحرَّمات و الطَّاعَةِ لِلَّهِ و رسوله و العمل

بأحكام الله (كلاً) أي ليس الأمر كذلك فإنه لم يقض ما أمره، أي لم يعمل بالأحكام التي أمره الله بها وهو دليل على أن الإنسان لا يؤدي شكره بل يكفر بنعمه بدل الشكر ثم قال تعالى.

### فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ

أي فليُنظر الإنسان كيف خلق الله طعامه وهذا النظر نظر القلب الذي يحصل للإنسان بالتأمل والتفكير في آيات الله والله تعالى لما بين في الآيات السابقة كيفية خلق من مرحلة النطفة إلى مرحلة خروجه من بطن أمه أشار في هذه الآية إلى طعامه وغذائه لأن بعد الخلق يحتاج إلى الغذاء ولأجل ذلك ذكره بعد خلقه فينبغي له أن يتدبر في كيفية خلقه أولاً وفي كيفية خلق طعامه ثانياً لأن قوام حياته به، واعلم أن الإنسان مركب من روح وجسم وإن شئت قلت من روح وبدن وكلاهما يحتاجان إلى طعام وحيث أن الروح مجردة من عالم الملكوت فطعامه أيضاً مجرد عن المادة وأمّا البدن والجسم فطعامه من جنس المادة فالعلم والحلم وكسب الفضائل النفسانية طعام الروح والحنطة والشعير وأنواع الفواكه طعام الجسم فقله تعالى: **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ** لا يختص بطعام الجسم فقط كما زعمه المفسرون بل هو عام يشملهما وإلى ما ذكرناه أشار بعض الأخبار حيث قال المعصوم المراد بالطعام الذين أي فليُنظر ممن أخذ دينه.

ومن المعلوم أن حمل اللفظ على معناه العام أولى من حمله على الخاص إذا لم يكن هناك دليل على التخصيص وكيف كان ففي الآية إشارة إلى أن الله هيأ للإنسان طعامه فطعام الروح بالدين بواسطة النبي والوصي والكتاب والسنة وطعام البدن بواسطة المأكول والمشروب من الماء والأرض فسبحان خلق الإنسان من نطفة وهيأ له طعامه ومعاشه فليُنظر الإنسان بعقله إلى ذلك وليشكر ربه على ما أعطاه.

أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا، ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا، فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا، وَعَيْنًا وَ  
قَضْبًا، وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا، وَحَدَائِقَ غُلْبًا، وَفَاكِهَةً وَأَبًّا، مَتَاعًا لَكُمْ وَ  
لِأَنْعَامِكُمْ

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ أَنْ يَنْظُرَ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَشَارَ فِي  
هَذِهِ الْآيَاتِ إِلَى مَوَاضِعِ التَّفَكُّرِ أَيْ أَسْبَابِ حُصُولِهِ فَقَالَ: أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا  
قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ، إِنَّا، بِالْكَسْرِ عَلَى الْإِسْتِنْفَافِ وَ قَرَأَ الْكُوفِيُّونَ أَنَا بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَعَلَى  
هَذَا فَهُوَ فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ عَلَى الرَّحْمَةِ عَنِ الطَّعَامِ فَهُوَ بَدَلٌ مِنْهُ كَأَنَّهُ قَالَ  
فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ وَ إِلَى أَنَا صَبَبْنَا، وَقِيلَ الْمَعْنَى لِأَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ  
فَأَخْرَجْنَا بِهِ الطَّعَامَ أَيْ كَذَلِكَ كَانَ، وَ صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا، يَعْنِي الْغَيْثَ وَالْأَمْطَارَ  
الْمُتَنَزِّلِينَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى الْأَرْضِ.

ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا قِيلَ الْمُرَادُ بِالشَّقِّ شَقَّ الْأَرْضِ بِالنَّبَاتِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ  
خُرُوجَ النَّبَاتِ مِنْ تَحْتَ الْأَرْضِ يَسْتَلْزِمُ شَقَّهَا.

أَقُولُ إِحْتِمَالُ صَاحِبِ الْكَشَافِ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ شَقَّهَا بِالْكَرَابِ عَلَى الْبَقْرِ وَ  
لَا بِأَسْ بِهِ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَ هُوَ الْحِنْطَةُ وَالشَّعِيرُ وَأَمْثَالُهُمَا مِمَّا يَزْرَعُ وَ يَحْصَدُ  
وَ عَيْنًا وَ قَضْبًا وَ الْقَضْبُ الْفَتَّةُ وَالْعَلْفُ سَمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَقْطَعُ بَعْدَ ظَهْوَرِهِ وَ  
مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ، وَ الْعَنْبُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَ فَتْحِ الثَّوْنِ ثَمَرُ الْكَرْمِ.

وَ زَيْتُونًا وَ نَخْلًا وَ الزَّيْتُونُ مَعْرُوفٌ وَ أَمَّا ذَكَرَهُ تَعَالَى لِعَظَمِ النَّفْعِ بِهِ وَ  
الدُّهْنِ الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْهُ، وَ الْمُرَادُ بِالنَّخْلِ شَجَرُ الرُّطْبِ وَ التَّمْرِ.

وَ حَدَائِقَ غُلْبًا فَالْحَدِيقَةُ الْبِسْتَانُ الْمَحْوُطُ وَ جَمْعُهَا حَدَائِقُ وَ مِنْهُ، أَحْدَقُ  
بِهِ الْقَوْمُ أَيْ أَحَاطُوا بِهِ، وَ الْغُلْبُ بِضَمِّ الْغَيْنِ جَمْعُ أَغْلَبٍ وَ هِيَ الْغُلْبُ بِعَظْمِ  
الْأَشْجَارِ وَ شَجَرَةٌ غُلْبَاءُ إِذَا كَانَتْ غَلِيظَةً وَ حَدِيقَةُ غُلْبَاءُ، مُلْتَفَّةٌ بِالشَّجَرِ.

وَ فَاكِهَةً وَ أَبًّا الْفَاكِهَةُ ثَمَارُ الْأَشْجَارِ مِمَّا يُؤْكَلُ، كَالْتَيْنِ وَ الْخَوْخُ وَ الزَّمَانُ وَ  
التَّفَاحُ وَأَمْثَالُهَا وَالْأَبُّ بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ مَا تَأْكُلُهُ الْبَهَائِمُ مِنَ الْعُشْبِ.

قال ابن عباس هُوَ كُلُّ مَا أَنْبَتِ الْأَرْضُ مِمَّا لَا يَأْكُلُهُ النَّاسُ فَأَنْ مَا يَأْكُلُهُ النَّاسُ  
هو الحَصِيصُ ومنه قول الشَّاعِرِ فِي مَدْحِ النَّبِيِّ ﷺ حيث قال:  
له دَعْوَةٌ مِمْوْنَةٌ رِيحُهَا الصَّبَا      بِهَا يَنْبِتُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا  
وَقِيلَ الْأَبُّ مَا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِمَّا يَأْكُلُهُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ، وَقِيلَ الْأَبُّ الثَّمَارُ  
الرَّطْبَةُ.

وَقَالَ الضَّحَّاكُ هُوَ التَّيْنُ خَاصَّةً وَقَالَ الْكَلْبِيُّ هُوَ كُلُّ نَبَاتٍ سِوَى الْفَاكِهَةِ.  
قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ بَعْدَ نَقْلِهِ الْأَقْوَالِ فِي مَعْنَى الْأَبِّ مَا هَذَا  
لَفْظُهُ، سَتَلَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقَ عَنْ تَفْسِيرِ الْفَاكِهَةِ وَالْأَبِّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَيُّ سَمَاءٍ  
تَظْلِنِي وَأَيُّ أَرْضٍ تَقْلِنِي إِذَا قُلْتَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ.  
وَقَالَ أَنَسٌ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ قَالَ كُلُّ هَذَا قَدْ عَرَفْنَاهُ  
فَمَا الْأَبُّ ثُمَّ رَفَعَ عَصَا كَانَتْ بِيَدِهِ وَقَالَ هَذَا لِعَمْرِ اللَّهِ التَّكْلُفُ وَمَا عَلَيْكَ يَا بَنَ  
أَمَّ عَمْرٍ أَلَا تَدْرِي مَا الْأَبُّ ثُمَّ قَالَ اتَّبِعُوا مَا بَيَّنَّ لَكُمْ عَنْ هَذَا الْكِتَابِ فَمَا لَا،  
فَدَعُوهُ إِنْ تَهَيَّأَ مَا أَرَدْنَا نَقْلَهُ عَنْهُ.

أَقُولُ فِي إِرْشَادِ الْمُفِيدِ رَوَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ سَتَلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَاكِهَةٍ وَ  
أَبَا فَلَمْ يَعْرِفْ مَعْنَى الْأَبِّ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ أَيُّ سَمَاءٍ تَظْلِنِي أَمْ أَيُّ أَرْضٍ تَقْلِنِي  
أَمْ كَيْفَ أَصْنَعُ إِنْ قُلْتَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ أَمَّا الْفَاكِهَةُ فَنَعْرِفُهَا وَأَمَّا الْأَبُّ  
فَاللَّهُ أَعْلَمُ فَبَلَغَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَقَالَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ:

سُبْحَانَ اللَّهِ أَمَا عَلِمَ أَنَّ الْأَبَّ هُوَ الْكَلَاءُ وَالْمَرْعَى وَأَنَّ قَوْلَهُ: فَاكِهَةٌ وَ  
أَبَاً إِعْتِدَادٌ مِنَ اللَّهِ بِإِنْعَامِهِ عَلَى خَلْقِهِ فِيمَا غَذَاهُمْ بِهِ وَخَلَقَهُ لَهُمْ وَ  
لِأَنْعَامِهِمْ وَمَا تَحْيَا بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَتَقُومُ بِهِ أَجْسَادُهُمْ إِنْ تَهَيَّأَ.

أَقُولُ لَا إِشْكَالَ فِي جَهْلِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ لِأَنَّهُمَا وَمَنْ تَبِعَهُمَا لَمْ يَشْتَرِطُوا  
الْعِلْمَ فِي خَلِيفَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا غَيْرِ الْعِلْمِ مِنَ الْفَضَائِلِ الْفَنَاسِيَةِ مِثْلَ الشَّجَاعَةِ  
وَالْعَدَالَةِ وَالسَّخَاوَةِ وَغَيْرِهَا وَعَلَى هَذَا فَلَا إِشْكَالَ فِي صَحَّةِ الْخِلَافَةِ فَأَنَّ



المدار في صحتها عندهم شيء آخر وقد حصل، و لم يعلموا أنَّ هذه الروية سوق المسلمين إلى الجهل بعينه مع أنَّ الإسلام دين العلم لا دين الجهل وإذا كان الخليفة لم يعلم معنى الأب في القرآن و كان جاهلاً به فهو بالنسبة إلى سائر الأحكام أجهل و من فهم سائر الآيات أبعد بطريق أولى فما ظنك بمن تبعه في فهم الكتاب و السنة و هذا هو الداء الذي لا دواء له.

**مَتَاعًا لَكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ** فقلوه: **مَتَاعًا لَكُمْ**، هو معنى الفاكهة و قوله: **لِأَنْعَامِكُمْ** معنى الأب فإنَّ القرآن يفسر بعضه بعضاً، فهذه الآية في الحقيقة مفسرة لما قبلها فلا نحتاج في معرفة الأب إلى أقوالهم التي قالوها فيه ولو تأملوا فيها لم يحتاجوا إلى الأقوال الباردة.

### فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ

قليل هي القيامة و قليل هي النفخة الثانية التي فيها حياة الناس.

قال في المفردات، الصَّاخَةُ، شدة صوت ذي المنطق يقال صَخَّ يصْخُ فهو صاخٌ، و على هذا فالمراد بها في الآية النفخة الثانية كما قال تعالى: **يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا**<sup>(١)</sup> ثم أشار الله إلى شدة ذلك اليوم.

**يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ، وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ، وَ صَاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ**

أي زوجته في الدنيا و بَنِيهِ يعني أولاده الذكور يفِرُّ من هؤلاء حذراً من مظلمة تكون عليه، و قيل لئلا يرى ما ينزل به من الهوان و الذل و العقاب و قيل يفِرُّ منهم لأنَّه مشغول بنفسه فلا ينتفع بهم و لا ينتفعون به لعظم ما في القيامة من الهول و الخوف و لأنَّه يعلم أنَّ ما ينتفع به يوم القيامة هو العمل الصالح الذي عمل به في الدنيا و على هذا فالأحسن الفرار منهم في الدنيا و الإقبال إلى العمل الصالح و هو ظاهر.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

العبد المذنب

## لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ

فالشأن الأمر العظيم والمعنى أن كل إنسان مكلف فهو مشغول بنفسه لا يلتفت إلى غيره من صعوبة الأمر وشدّة أهواله فقوله: يُغْنِيهِ معناه هول القيامة يغنيه عن التوجّه إلى الغير و بعبارة أخرى له حال يشغله عن الأقرباء فكل إنسان مشغول بنفسه و هو يغنيه عن غيره.

فعن صحيح مسلم عن عائشة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة، قلت يارسول الله الرجال والنساء جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال ﷺ: يا عائشة! الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض إنتهى.

و روى الترمذي عن ابن عباس أن النبي قال: يحشرون حفاة عراة، فقالت امرأة ينظر بعضنا إلى بعض، أو يرى بعضنا عورة بعض قال ﷺ: يا فلانة أن لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه إنتهى.

## وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ، ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ

أي وجوه يومئذ مكشوفة مضيئة بالإسفار الكشف من ضياء من قولهم إسفر الصبح إذا أضاء، و سمرت المرأة إذا كشفت عن وجهها وقوله: ضاحكة مُستبشرة، أي من فرحها بما أعد الله لها من الثواب والمراد بها وجوه المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله و ما جاء به الرسول من عند الله فأطاعوا الله و أطاعوا الرسول و عملوا صالحاً فأولئك الذين أخبر الله أن وجوههم مسفرة ضاحكة مستبشرة.

ثم أخبر الله عن وجوه الكفار والمنافقين والظالمين الذين إتبعوا أهوائهم و أعرضوا عن الحق و أنكروا التوحيد و النبوة و المعاد ظاهراً و باطناً مثل الكفار و المشركين، أو باطناً فقط و ان كانوا متظاهرين بالإسلام مثل المنافقين فقال:

وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ، تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ  
 أي وجوه يومئذٍ، أي يوم القيامة غَبَرَةٌ أي عليها غبارٌ و دخان، ترهقها، أي  
 تغشاها، قتره، أي كسوف و سواد، أولئك هم الكفرة، جمع كافر (الفَجَرَة) جمع  
 فاجر و هو الكاذب المفترى على الله تعالى، و قيل الفاسق، و قيل غير ذلك و  
 المعنى واضح لا خفاء فيه و الحمد لله رب العالمين.



## سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ﴿١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ  
(٢) وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْعِشَارُ  
عُطِّلَتْ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا  
الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَ  
إِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩) وَإِذَا  
الصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١١)  
وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ  
(١٣) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ (١٤) فَلَا أَقْسِمُ  
بِالْخُنَّسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ (١٦) وَاللَّيْلُ إِذَا  
عَسَعَسَ (١٧) وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ  
رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ  
مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا صَاحِبُكُمْ  
بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْأَمِينِ (٢٣) وَمَا  
هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ  
شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٥) فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٢٦) إِنْ هُوَ إِلَّا  
ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٢٧) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ

## (٢٨) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٩)

### ◀ اللغة

**كُوِّرَتْ**: بضم الكاف و كسر الواو المشددة بصيغة المجهول و مصدره التَّكْوِير وهو تليّف على جهة الإستدارة و منه كور العمامة يقال كُوِّرَت العمامة على رأسى.

**انْكَدَرَتْ**: الإنكدار إنقلاب الشئ حتى يصير الأعلى الأسفل، الإنكدار التّهافت و التناثر أي تهافت و تناثرت.

**سِيرَتْ**: أي قلعت من الأرض و سَيرت في الهواء فصارت هباءً و سراباً.  
**وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ**: العشار جمع عشاء و هى الناقة التي عليها الحمل عشرة أشهر.

**عُطِّلَتْ**: من التّعطيل لإشتغالهم بأنفسهم و المعنى الإبل التي عطلّها أهلها لإشتغالهم بأنفسهم.

**حُشِرَتْ**: أي جمعت فالحشر الجمع.

**سُجِرَتْ**: أي ملئت من الماء تقول سجرت الحوض إذا ملأته.

**رُؤِجَتْ**: أي ضم كل واحدٍ منها إلى شكله فالترؤيج هو ضم أحدهما بالآخر.

**الْمَوْوَدَةُ**: المقتولة بدفنها حيّة سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤودها أي يثقلها حتى تموت.

**نُشِرَتْ**: النُشر البسط و قيل بسط المطوى.

**كُشِطَتْ**: فالكشط القلع عن شدة التّزاق فالسماء تكشط كما يكشط الجلد عن الكبش.

سُعِرَتْ: التَّسْعِيرُ الإيقاد أي إيقاد النَّار.

سُعِرَتْ: أي أوقدت.

أُزْلِفَتْ: أي دنت و قربت.

بِالْخُنُسِ: فالْخُنُسُ، بضم الخاء و فتح النُّون المشددة جمع خانس الغائب.

الْكُنُسِ: جمع كانس و هي الغيب في مثل الكناس.

عَسَعَسَ: أي أدبر بظلامه.

تَنَفَّسَ: أي إمتدَّ حتَّى يصير نهاراً بظنين أي بمتهم و من قرأ بالضاد و عليها

المصاحف فالمعنى ليس بيخيل على الغيب.

رَجِمَ: فاعيل بمعنى مفعول أي مرجوم مطرود باللعن.

## ◀ الإعراب

إِذَا الشَّمْسُ أَي إِذَا كَوَّرَتِ الشَّمْسُ و جواب إذا في الآيات عَلِمْتَ نَفْسُ  
الْجَوَارِ صفة للخنس عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ يجوز أن يكون نعتاً لرسول و أن يكون  
نعتاً لمكين و ثُمَّ معمول مطاع و قرئ بضم التاء أيضاً بِضَنِينَ قرئ بالضاد و الظاء  
فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ أي الى أين تذهبون محذوف حرف الجر كما قالوا ذهب الشَّامُ  
أي الى الشَّامِ لَمَنْ شَاءَ بدل بإعادة الجار.

## ◀ التفسير

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ

إِعلم أنَّ الله تعالى أخبر في هذه الآيات عن وقت حضور القيامة بذكر  
علاماتها، فاللفظ فيها و إن كان ماضياً فالمراد به الإستقبال و حيث أنَّ ما أخبر  
الله عن وقوعه فلا بدُّ عن كونه و تحقُّقه فكأنَّه وقع المخبر عنه في الماضي و  
لذلك إشتهر أنَّ المستقبل المحقَّق الوقوع في حكم الماضي و لذلك أتى

الآيات بصيغة الماضي فقال: **إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ** أي ذهب نورها وقيل معناه رمى بها، وقال أبو عبيدة **كُوِّرَتْ** مثل تكوير العمامة لأنَّ التَّكْوِيرَ تَلْفِيفٌ على جهة الاستدارة ومنه كور العمامة وعلى هذا فالمعنى، تلفٌ وتمحي، وكيف كان فهذه إحدى العلامات.

**ثانيها:** قوله **وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ** فالنُّجُوم جمع نَجْم وهو الكوكب وجمعه كواكب، ومنه نجم النَّبْتُ إذا طلع والإنكدار انقلاب الشَّيْءِ حَتَّى يَصِيرَ الْأَعْلَى.

وقيل الإنكدار الإنصاب، وقيل معنى إنكدرت تناثرت، وعن ابن عباس تساقطت، والمعنى واحد وإن كانت الألفاظ مختلفة.

### وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ

عني قلعت من الأرض و سِيرَتْ فِي الْهَوَاءِ، سيرها تحوُّلها عن منزلة الحجارة فتكون كخيأ مهيلأ أي رملاً سائلاً **وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ** العشار بكسر العين جمع عشاء بضمّ العين وهى النَّاقَةُ الَّتِي عَلَيْهَا فِي الْحَمَلِ عَشْرَةُ أَشْهُرٍ وَعَلَى هَذَا فَالْعِشَارُ هِيَ التُّوْقُ الْحَوَامِلُ الَّتِي فِي بَطُونِهَا أَوْلَادُهَا قَلِيلٌ إِنَّمَا خَصَّ الْعِشَارُ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَغْزَمَ مَا تَكُونُ عَلَى الْعَرَبِ وَلَيْسَ يُعْطَلُّهَا أَهْلُهَا إِلَّا حَالُ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِ الْمَثَلِ لِأَنَّ فِي الْقِيَامَةِ لَا تَكُونُ نَاقَةُ عِشْرَاءَ وَلَكِنْ أَرَادَ بِهِ الْمَثَلِ أَنَّ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بِحَالٍ لَوْ كَانَ لِلرَّجُلِ نَاقَةُ عِشْرَاءَ لَعُطِّلَهَا وَاشْتَغَلَ بِنَفْسِهِ وَخَوَّطَتِ الْعَرَبُ بِأَمْرِ الْعِشَارِ لِأَنَّ مَالَهَا وَعِيشَهَا أَكْثَرُ مِنَ الْإِبِلِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

مَعْنَى **عُطِّلَتْ** عَطَّلَهَا أَهْلُهَا لِإِسْتِغَالِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ قَالَ الشَّاعِرُ:

تَرَى الْمَرْءَ مَهْجُورًا إِذَا قَلَّ مَالُهُ      وَبَيْتَ الْغَنَى يَهْدِي لَهُ وَيَزَارُ  
وَمَا يَنْفَعُ الزَّوَارَ مَالٌ مَزُورُهُمْ      إِذَا سَرَحَتْ شَوْؤُهُ لَهُ وَعِشَارُ

وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ

إِنَّ الْقُرْآنَ فِي تِلْكَ الْآيَاتِ



الجزء الثالث

أَيَّ جَمَعْتَ فَالْحَشَرَ الْجَمْعَ، قِيلَ حَشَرَ لَوْحُوشَ مَوْتِهَا، وَ قِيلَ تَغَيَّرَتِ الْأُمُورُ  
بَأَنَّ صَارَتِ الْوَحُوشَ الَّتِي تَشْرُدُ فِي الْبِلَادِ تَجْتَمِعُ مَعَ النَّاسِ وَ قَالَ عَكْرَمَةُ حَشَرَ  
كُلَّ شَيْءٍ الْمَوْتَ غَيْرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ لِأَنَّهُمَا يُوَافِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

### وَ إِذَا الْبِخَارُ سَجَرَتْ

أَيَّ مِلْتُ مِنَ الْمَاءِ وَ الْعَرَبُ تَقُولُ سَجَرَتْ الْحَوْضُ إِذَا مَلَأَتْهُ مِنَ الْمَاءِ، وَ  
قِيلَ مَعْنَاهُ أَيَّ مِلْتُ نَارًا كَمَا يَسْجُرُ النَّوْرُ.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ سَجَرَتْ أَوْقَدَتْ فَصَارَتْ نَارًا وَالْأَقْوَالُ فِيهِ كَثِيرَةٌ مُخْتَلِفَةٌ.  
قَالَ الرَّازِيُّ فِي الْمَفْرَدَاتِ، السَّجَرُ تَهْيِيجُ النَّارِ يُقَالُ سَجَرَتْ النَّوْرُ وَ  
قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ إِذَا الْبِخَارُ سَجَرَتْ مَعْنَاهُ أَضْرَمَتْ نَارًا.

### وَ إِذَا النَّفُّوسُ زُوجَتْ

أَيَّ ضَمَّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى شَكْلِهِ، وَالنَّفْسُ قَدْ يَعْبَرُ بِهَا عَنِ الْإِنْسَانِ وَ قَدْ يَعْبَرُ بِهِ  
عَنِ الرُّوحِ فَعَلَى الْأَوَّلِ يَضُمُّ كُلُّ إِنْسَانٍ بِشَكْلِهِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ.  
وَعَلَى الثَّانِي: كُلُّ رُوحٍ كَذَلِكَ فَالْنَّفُّوسُ الْخَبِيثَةُ مَعَ الْخَبِيثَةِ وَالنَّفُّوسُ الزَّكِيَّةُ  
الطَّاهِرَةُ مَعَ الزَّكِيَّةِ.

### وَ إِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ، بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ

الْمَوْؤَدَةُ الْمَقْتُولَةُ الْمَدْفُونَةُ حَيَّةٌ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ فِي عَصْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَتَدَّ  
الْبَنَاتُ خَوْفَ الْإِمْلَاقِ يُقَالُ وَ أَدْهَا يَنْدُهَا وَ أَدَا، فَهِيَ مَوْؤَدَةٌ أَيَّ مَدْفُونَةٌ حَيَّةٌ وَ  
عَلَى هَذَا جَاءَ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ<sup>(١)</sup>.

قَالَ قَتَادَةُ جَاءَ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ التَّمِيمِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنِّي وَأَدْتُ  
ثَمَانِي بَنَاتٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ (فَاعْتَقِ عَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ رَقَبَةً) قَالَ



إِنِّي صَاحِبُ إِبْلِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَأَهْدِ إِلَى كُلِّ مَنْ شِئْتَ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ  
بُدْنَةٍ) مَوْودَةٌ لِّلثَّقِلِ الَّذِي عَلَيْهَا مِنَ التُّرَابِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَا يُوَدُّهُ  
حِفْظُهُمْ<sup>(١)</sup> أَي وَلَا يَثْقُلُهُ حِفْظُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ الشَّاعِرُ:

و مَوْودَةٌ مَقْبُورَةٌ فِي مَفَازَةٍ بِأَمَتِهَا مَوْسُودَةٌ لَمْ تَمْهَدْ  
قِيلَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَدْفِنُونَ بَنَاتِهِمْ لِحَصْلَتَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: كَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ فَأَلْحَقُوا الْبَنَاتَ بِهِ.

الثَّانِيَةُ: إِمَّا مَخَافَةَ الْإِمْلَاقِ وَإِمَّا خَوْفًا مِنَ السَّيِّئِ وَالْإِسْتِرْقَاقِ وَقَدْ كَانَ ذَوُوا  
الشَّرَفِ مِنْهُمْ يَمْتَنِعُونَ مِنْ هَذَا وَيَمْنَعُونَ مِنْهُ حَتَّى يُفْتَخِرَ بِهِ الْفِرْزْدَقُ فَقَالَ:

و مَنَا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ فَأَحْيَا الْوَيْدَ فَلَيْمَ يُوَادِّ  
و قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَتِ الْمَرْأَةُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا حَمَلَتْ حَفَرَتْ حَفْرَةً وَ  
تَمَخَّضَتْ عَلَى رَأْسِهَا فَإِنْ وَلَدَتْ جَارِيَةً رَمَتْ بِهَا فِي الْحَفْرَةِ وَرَدَّتِ التُّرَابَ  
عَلَيْهَا وَإِنْ وَلَدَتْ غُلَامًا حَبَسَتْهُ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ:

سَمَّيْتُهَا إِذْ وَلَدَتْ تَمُوتُ وَالْقَبْرِ صَهْرُ ضَامِنُ زَمَيْتِ

وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ

فَالصُّحُفُ بَضْمُ الصَّادِ وَالْحَاءِ جَمْعُ صَحِيفَةٍ الَّتِي فِيهَا أَعْمَالُ الْخَلْقِ وَقَوْلُهُ  
نُشِرَتْ أَيُ بَسَطَتْ فَإِنَّ النُّشْرَ الْبَسْطَ وَقِيلَ بَسَطَ الْمَطْوِيَّ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الصَّحِيفَةَ  
تَكُونُ مَطْوِيَّةً فَنُشِرَها بَسَطَها وَ فَتَحَها لِيَقْرَأَ الْإِنْسَانُ مَا فِي صَحِيفَةِ أَعْمَالِهِ وَ يَعْلَمُ  
بِمَا فِيهَا.

وَ إِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ

الْكُشْطُ قَلْعٌ عَنْ شِدَّةِ الْتِزَاقِ فَالسَّمَاءُ تَكْشُطُ كَمَا يَكْشُطُ الْجِلْدُ مِنَ الْكَبَشِ وَ  
غَيْرِهِ وَ الْفِطْطُ لُغَةٌ فِيهِ، وَ كُشِطَ الْبَعِيرُ كُشْطًا نَزَعَتْ جِلْدَهُ وَ لَا يَقَالُ سَلَخَتْهُ لِأَنَّ

بَدَأَ الْقُرْآنَ فِي تَفْسِيرِ

حِزْءُ ٣٠

الْعَبْدُ  
الْمَلِكُ

العرب لا تقول في البعير إلا كشطته أو جلدته فالمعنى أن السماء تنزع من مكانها كما ينزع الغطاء عن الشئ و قيل معناه، تطوي، لقوله تعالى: يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ<sup>(١)</sup> والله أعلم.

### وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ

الجحيم النار و هو من أسماء جهنم ومعنى سعرت، أوقدت يقال سعرت النار وأسعرتها، و قري، سعرت بالتخفيف أيضاً من السعير، و التشديد من التسعير أولئ لأنه يدل على أنها أوقدت مرة بعد مرة.  
قال قتادة سَعَرَهَا غَضَبُ اللَّهِ وَ خَطَايَا بَنِي آدَمَ.

و عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَوْقَدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى احْمَرَّتْ ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى إِبْيَضَتْ ثُمَّ أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى إِسْوَدَّتْ فَهِيَ سُودَاءٌ مَظْلَمَةٌ إِنْتَهَى.

### وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ

أي دنت و قربت من المتقين لأنها تزول عن موضعها، فالإزلاف إدناء ما يحب و منه الرُّلْفَةُ القربة و منه المزدلفة لأنها قريبة من كله، و قيل، أُرْلِفَتْ أُرْلِفَتْ زُيِّنَتْ.

### عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَخْضَرَتْ

هو جواب إذا الشمس كَوَّرت و ما بعدها من الشُّرُوط و المعنى عند ظهور الأشياء التي ذكرناها و عددناها تعلم كل نفس ما عملته من طاعة أو معصية و قد كان المكلف غافلاً عنه في الدنيا.

فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ، الْجَوَارِ الْكُنَّسِ

الْخُنَّسُ بَضْمُ الْخَاءِ وَفَتْحُ النُّونِ الْمَشْدُودَةِ جَمْعُ خَانَسٍ، وَهُوَ الْغَائِبُ عَنْ طُلُوعٍ، وَ(لَا) صِلَةٌ زَائِدَةٌ أَيْ أَقْسَمُ بِالْخُنَّسِ، وَالْجَوَارِ الْكُنَّسُ، هِيَ الْكَوَاكِبُ الدَّرَارِي، زُحَلٌ، وَالْمَشْتَرِي وَعَطَارِدُ، وَالْمَرِيخُ، وَالزُّهْرَةُ.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هِيَ النُّجُومُ الَّتِي تَخْنُسُ وَتَغِيبُ بِالنَّهَارِ وَتُظْهِرُ بِاللَّيْلِ وَتَكْنُسُ فِي وَقْتِ غُرُوبِهَا أَيْ تَتَأَخَّرُ عَنِ الْبَصَرِ لَخَفَائِهَا فَلَا تَرَى، وَقِيلَ الْخُنَّسُ الْكَوَاكِبُ كُلُّهَا لِأَنَّهَا تَخْنُسُ فِي الْمَغِيبِ وَقَدْ يُقَالُ هِيَ الْكَوَاكِبُ السَّيَّارَةُ فِيهَا دُونَ الثَّابِتَةِ.

وَقَالَ الْفَرَّاءُ فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنَّسِ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ أَنَّهَا النُّجُومُ الْخَمْسَةُ تَخْنُسُ فِي مَجْرَاهَا وَتَكْنُسُ أَيْ تَسْتَتِرُ كَمَا تَكْنُسُ الطُّبَّاءُ فِي الْمَغَارِ وَهُوَ الْكَنَاسُ سَمِيَتْ خُنَّسًا لِتَأْخَرِهَا، وَقِيلَ الْخُنَّسُ هِيَ الْبَقَرُ وَالْكَنَّسُ هِيَ الطُّبَّاءُ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ وَاشْهَرُ الْأَقْوَالُ عِنْدَ الْمَفْسِّرِينَ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ.

وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ، وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ

قَالَ الْفَرَّاءُ عَسْعَسَ أَيْ أَدْبَرَ، وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ الْمَفْسِّرِينَ.

قَالَ فِي التَّبَيَّنِ، عَسْعَسَ أَيْ أَدْبَرَ بِظُلَامِهِ فِي قَوْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَ وَانْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسْعَسَا

وَقَوْلُهُ: وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ أَيْ أَصْفَرُ أَيْ أَقْبَلَ حَتَّى يَصِيرَ نَهَارًا وَاضِحًا.

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ، مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ، وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ

هَذِهِ الْأَوْصَافُ الثَّلَاثَةُ لِلرَّسُولِ وَالضَّمِيرُ فِي إِنَّهُ رَاجِعٌ عَلَى الْقُرْآنِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْقُرْآنَ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ قِيلَ الْمُرَادُ بِهِ جَبْرِئِيلُ لِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى

فِي الْقُرْآنِ



الْعَبْدُ الْغُلَامُ

أُنبِئَانِهِ وَ عَلَى هَذَا مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَسْمَعُهُ مِنْ جِبْرِئِيلَ فَصَحَّ أَنْ يُقَالَ أَنَّ الْقُرْآنَ لِقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ وَ إِنْ سَمِعَهُ هُوَ أَيْضاً عَنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا أَنَّهُ قَوْلُهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ بَلِ النَّبِيُّ سَمِعَ مِنْهُ.

وَ قِيلَ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: رَسُولٍ كَرِيمٍ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْقُرْآنَ لِقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ، أَتَى بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَ قَوْلُهُ: ذِي قُوَّةٍ مَعْنَاهُ أَنَّهُ قَوِيٌّ عَلَى إِجْرَاءِ أَمْرِ اللَّهِ أَوْ قَوِيٌّ فِي نَفْسِهِ فِي أَمْرِ الرِّسَالَةِ، وَ قَوْلُهُ: عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ أَيُّ عِنْدَ اللَّهِ صَاحِبِ الْعَرْشِ (مَكِينٌ) أَيُّ مَتَمَكِّنٌ عِنْدَهُ.

**مُطَاعٌ ثُمَّ أَمِينٌ** فَمَنْ قَالَ الْمُرَادَ بِالرَّسُولِ جِبْرِائِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ مُطَاعٌ فِي الْمَلَائِكَةِ عَلَى أَمِينٍ وَحْيِ اللَّهِ تَعَالَى وَ مَنْ قَالَ عَنِي بِهِ الرَّسُولُ مَعْنَاهُ يَجِبُ أَنْ يُطَاعَ فِي النَّاسِ، أَمِينٌ فِيمَا يُوحَى إِلَيْهِ وَ مَا ضَاحِكُكُمْ بِمَجْنُونٍ فَالْمُرَادُ بِهِ الرَّسُولُ قِطْعاً نَفَى اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ الْجَنُونَ رَدّاً عَلَى الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ قَالُوا أَنَّهُ مَجْنُونٌ أَوْ سَاحِرٌ، أَوْ كَاذِبٌ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ وَ هُوَ أَيُّ نَفَى الْجَنُونَ مِنْ جَوَابِ الْقِسْمِ فِي قَوْلِهِ: فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ وَ مَا بَعْدَهُ أَيُّ أَقْسَمُ بِمَا ذَكَرْنَاهُ أَنَّ صَاحِبَكُمْ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ.

### وَ لَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ

أَيُّ وَلَقَدْ رَأَى النَّبِيُّ جِبْرِئِيلَ فِي صُورَتِهِ الَّتِي خَلَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ قِيلَ الْأَفْقُ نَاحِيَةٌ مِنَ السَّمَاءِ يُقَالُ فُلَانٌ يَنْظُرُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، كَمَا يُقَالُ فُلَانٌ كَالنَّجْمِ فِي الْأَفْقِ، وَ قِيلَ الْمُرَادُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ، مُطْلِعُ الشَّمْسِ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ وَ قَوْلُهُ: الْمُبِينِ أَيُّ مِنْ جِهَتِهِ تَرَى الْأَشْيَاءَ.

قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ الْأَقْوَالُ فِي الْمَقَامِ ثَلَاثَةٌ:

**أَحَدُهَا:** أَنَّ النَّبِيَّ رَأَى جِبْرِئِيلَ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ الشَّرْقِيِّ أَيُّ مُطْلِعِ الشَّمْسِ.

**الثَّانِي:** أَنَّهُ رَأَاهُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ الْغَرْبِيِّ، أَيُّ مَغْرِبِ الشَّمْسِ.

**الثَّالِث:** أَنَّهُ رَأَاهُ نَحْوَ أَجْيَادٍ وَ هُوَ مَشْرِقُ مَكَّةَ قَالَهُ مُجَاهِدٌ.

وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ الرُّؤْيَا فَقَدْ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ لَجَبْرِئِيلَ: إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَرَاكَ فِي صَوْرَتِكَ الَّتِي تَكُونُ فِيهَا فِي السَّمَاءِ. قَالَ جَبْرِئِيلُ: لَنْ تَقْدِرَ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى! قَالَ: فَأَيْنَ تَشَاءُ أَنْ أَتَّخِيلَ لَكَ؟ قَالَ: بِالْأَبْطَحِ. قَالَ: لَا يَسْعَنِي؟ قَالَ: فَبِمَنَى. قَالَ: لَا يَسْعَنِي؟ قَالَ: بَعْرِفَاتٍ. قَالَ: ذَلِكَ بِالْحَرَى أَنْ يَسْعَنِي فَوَاعِدُهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ لِلْوَقْتِ فَإِذَا هُوَ قَدْ أَقْبَلَ بِخَشْخَشَةٍ وَكَلْكَلَةٍ مِنْ جِبَالٍ عَرَفَاتٍ قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَرَأْسُهُ فِي السَّمَاءِ وَرِجْلَاهُ فِي الْأَرْضِ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَتَحَوَّلَ جَبْرِئِيلُ فِي صَوْرَتِهِ وَضَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدٌ ﷺ لَا تَخَفْ فَكَيْفَ لَوْ رَأَيْتَ إِسْرَافِيلَ وَرَأْسَهُ فِي تَحْتَ الْعَرْشِ وَرِجْلَاهُ فِي تَحْوِمِ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ وَأَنَّ الْعَرْشَ عَلَى كَاهِلِهِ وَأَنَّهُ لِيَتَضَائِلَ أَحْيَانًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَصِيرَ مِثْلَ الْوَسْعِ يَعْنِي الْعَصْفُورَ حَتَّى مَا يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ إِلَّا عَظْمَتُهُ إِنْتَهَى. مَا نَقَلَهُ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ.

ثُمَّ قَالَ وَقِيلَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَى رَبَّهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ إِنْتَهَى كَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ.

**أَقُولُ** أَمَّا مَا نَقَلَهُ عَنِ الثَّعْلَبِيِّ مِنَ الْحَدِيثِ فَهُوَ مِمَّا لَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ بَلْ هُوَ بِالْمَوْهُومَاتِ وَالْمَوْضُوعَاتِ أَشْبَهَ مِنْهُ بِالْمَعْقُولَاتِ وَالْمَنْقُولَاتِ الصَّحِيحَةِ، وَ أَمَّا قَوْلُهُ: أَنَّهُ رَأَى رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ فَإِنْ أَرَادَ الْقَائِلُ بِالرُّؤْيَا الرُّؤْيَا الْقَلْبِيَّةَ فَلَا إِشْكَالَ فِيهِ وَعَلَى هَذَا لَا مَعْنَى لِإِحْتِصَاصِهَا بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَنْزَعٌ عَنِ الْمَكَانِ وَالْوُضْعِ وَالْجَهَةِ وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ مُرَارًا، وَأَمَّا إِنْ أَرَادَ الرُّؤْيَا بِالْبَصَرِ فَهِيَ مِنَ الْمَحَالِّاتِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّفْثِيَّةِ، هَذَا كُلُّهُ مُضَافًا إِلَى أَنْ مَرَجَعَ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ: رَأَاهُ لَمْ يَتَقَدَّمَ ذِكْرُهُ وَمَعْنَى وَحُكْمًا وَهُوَ ظَاهِرٌ وَالَّذِي نَقُولُ فِي تَفْسِيرِ

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن

الآية وهو أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ وَلَمْ يُبَيِّنِ الْإِفْقَ الْمُبِينِ، ولم يبيِّن كيفية الرؤية أيضاً فما زاد على ظاهر الآية فهو من الموضوعات.

### وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ

قرأ ابن كثير والكسائي وأبو عمر ورويس بالظاء والغيب هو القرآن وما تَضَمَّنَه من الأحكام، وقرأ الباقون بالضاد المعجمة فعلى القراءة الأولى معنى الآية أَنَّ الرَّسُولَ ليس على القرآن وما فيه من الأحكام بمتهم أي ليس ممن يظن به الريبة.

على القراءة الثانية: معناه ليس الرسول ببخيل على الغيب أي على القرآن وبيان أحكامه فإنه أمينٌ على وحي الله صادق في قوله وعمله لمكان عصمته.

### وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ

وما هو، أي القرآن بقول شيطانٍ رجيم، الذي رجمه الله باللعنة، فالرجيم فعيل بمعنى مفعول أي أنه مرجوم من عند الله باللعن أو بالشُّهْب من السماء.

### فَأَيُّنَ تَذْهَبُونَ

عن الأمر الذي قد ظهر عليكم بالحس والعقل، وقيل معناه أين تعدلون عن هذا القول وعن طاعته ولم تعرضون عن الحق وتأخذون بالباطل.

### إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ

إن نافية، أي ليس القرآن إلا ذكرٌ أي مذكّر للعالمين أي موعظةٌ وزجرٌ.

### لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ

أي أنه أي القرآن موعظةٌ لمن شاء منكم أن يستقيم، أي يأخذ بالحق ويعرض عن الباطل وفي الآية إشارة إلى أَنَّ الإنسان مختار في قوله وفعله وهو كذلك.

## وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

أي وما تشاؤون من الإستقامة إلا وقد شاء الله رب العالمين، وقيل معناه ما تشاؤون شيئاً إلا أن يشاء الله يمكنكم منه ذكر هذين الوجهين في تفسير الآية في التبيان.

والحق أن يقال، وما تشاؤون إلا أن يشاء الله، أي إلا أن يوافقكم الله فيه فالمشيئة منكم والتوفيق من الله.



## سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَشَرَتْ (٢)  
وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (٤)  
عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ  
مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّكَ  
فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ (٨) كَلَّا  
بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالْبَدِينِ (٩) وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١٠)  
كِرَامًا كَاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (١٢) إِنَّ  
الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ  
(١٤) يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ (١٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا  
بِغَائِبِينَ (١٦) وَمَا أَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ  
مَا أَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ  
نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (١٩)

◀ اللغة

انْفَطَرَتْ: الانفطار الإنشقاق أي انشقت.

انْتَشَرَتْ: أي تساقطت فالانتشار التناقص.



فُجِرَتْ: أي فُجِرَ بعضها في بعض فصارت بحراً واحداً، و قيل معناه خرق بعض مواضع الماء إلى بعض.  
 بُعِثَتْ: أي قَلَبَتْ و أخرج ما فيها من أهلها أحياء.  
 فَعَدَّلَكَ: أي جعلك معتدلاً.  
 جَحِيم: النَّار.  
 الَّذِينَ: الَّذِينَ هَاهُنَا الْجَزَاء.  
 يَوْمَئِذٍ: يعني يوم القيامة.

### ◀ الإعراب

مَا عَزَاكَ مَا، إِسْتِفْهَامِيَّةٌ مَا شَاءَ نَعَتْ لَصُورَةٍ كِرَامًا نَعَتْ يَصْلُوْنَهَا حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي الْخَبَرِ وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَعْتًا لَجَحِيمٍ.

### ◀ التفسير

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ  
 أَيِ انْشَقَّتْ وَ الْإِنْفِطَارُ انْقِطَاعُ الشَّيْءِ مِنَ الْجِهَاتِ.  
 وَ إِذَا الْكَوَاكِبُ اتْنَثَرَتْ  
 فَالْكَوَاكِبُ جَمْعُ كَوْكَبٍ وَ هُوَ النُّجْمُ وَ الْإِنْثِثَارُ السَّقُوطُ وَ الْمَعْنَى إِذِ النَّجُومُ تَسَاقَطَتْ ضَوْءُهَا.

وَ إِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ  
 أَيِ فُجِرَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ وَ قِيلَ ذَهَبَ مَاؤُهَا وَ يَبَسَتْ.  
 وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ

يقال بعثرت القاع قلبته ظهرأً لبطنٍ و بعثرت الحوض إذا هدمته و جعلته أسفله أعلاه.

و قال الفراء و بعثرت أي أخرجت ما في بطنها من الذهب والفضة و على هذا فالمعنى إذا خرجت القبور و ما في بطنها من الأموات فصاروا أحياء.

## عَلِمْتُ نَفْسُ مَا قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ

هذا جواب (إذا) أي إذا وقع ما ذكرناه علمت نفس أي كل نفس ما قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ قيل معناه ما أخذت و تركت فما يستحق به الجزاء.

و قيل معناه كل ما يستحق به الجزاء ممّا كان في أوّل عمره أو آخره، معناه ما قَدَّمْتُ من عملها و ما أَخَّرْتُ من سنّة سنّها فعمل بها بعد موته.

و قال ابن عباس و قتادة ما قَدَّمْتُ من طاعةٍ أو ترك، و قيل ما قَدَّمْتُ لعمله. أقول و الذي يخطر بالبال في معنى الكلام أنّ المراد بما قَدَّمْتُ، الأعمال

الصّالحة التي يأتي بها المكلف في حياته قبل موته أي عملٍ كان من الصّلاة و الصّوم و الحجّ و الزّكاة و الإنفاق و الجهاد و غيرها، و المراد بما أَخَّرْتُ الأعمال التي يعمل بها بأمره بعد موته كان أوصى المكلف بصرف ثلث ماله في الخيرات بعد موته أو وقف شيئاً من ماله كذلك أو كتب ممّا ينتفع به النّاس في أمر دينهم، أو ترك ولداً صالحاً يدعوا له و هكذا و بالجملة من سنّ سنّة حسنة فله من الثّواب مثل ثواب من عمل بها و أمثال ذلك ممّا يوجب الدّعاء للميت بعد موته و على هذا فمعنى قوله: مَا قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ ما قَدَّمْتُ في حياته لأخترته و ما أَخَّرْتُ بعد موته فإنّ الباقيات الصّالحات خيرٌ و أحسن عملاً.

## يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ

هذا خطاب لجميع المكلفين يقول الله لهم مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ فالكريم صفة للرّب أي الرّب الموصوف بالكرامة و العظمة و المعنى أي شيء

بَابُ فِي الْقُرْآنِ  
فِي تَفْسِيرِهِ  
الْقُرْآنُ



المجلد الثامن عشر

غَرَّكَ بِخَالِقِكَ حَتَّىٰ عَصَيْتَهُ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَ قِيلَ الْخَطَابُ فِي الْآيَةِ لِمَنْكِرِي الْبَعْثِ.

و قال ابن عَبَّاسٍ الْإِنْسَانُ فِي الْآيَةِ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَ قَالَ عِكْرَمَةُ، أَبِي بِنِ خَلْفٍ وَ قِيلَ نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي أَبِي الْأَشْدْبَنِ كَلْدَةً، وَ مَعْنَى مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ، مَا الَّذِي غَرَّكَ حَتَّىٰ كَفَرْتَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ، الْمَتَجَاوِزُ عَنْكَ. قَالَ قَتَادَةُ وَ غَرَّهُ شَيْطَانُهُ الْمَسْلُطُ عَلَيْهِ، وَ قِيلَ حَمَقَهُ وَ جَهَلَهُ. وَ رَوَىٰ غَالِبُ الْحَنْفِيِّ قَالَ لَمَّا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ غَرَّهُ الْجَهْلُ، عَفْوُ اللَّهِ إِذْ لَمْ يَعَاقِبْهُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ وَ الْأَقْوَالُ كَثِيرَةٌ.

أَقُولُ الْغُرُورُ بِضَمِّ الْغَيْنِ ظُهُورُ أَمْرٍ يَتَوَهَّمُ بِهِ جَهْلُ الْأَمَانِ مِنَ الْمَحْذُورِ، وَ الْكَرِيمُ الْقَادِرُ عَلَى التَّكْرَمِ مِنْ غَيْرِ مَانِعٍ وَ مِنْ هَذِهِ صِفَتُهُ لَا يَجُوزُ الْإِغْتِرَارُ بِهِ لِأَنَّهُ تَكْرَمَهُ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ مِنْ مَجَازَاةِ الْمُحْسِنِ بِإِحْسَانِهِ وَ الْمُسِيئِ بِإِسَاءَتِهِ قَالَ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ.

### الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّيكَ فَعَدَلَكَ

أَيُّ خَلَقَكَ مِنْ نَظْفَةٍ قَذَرَةٍ، فَسَوَّاكَ، فَالْتَّسْوِيَةُ التَّعْدِيلُ، وَ الْمُرَادُ بِهَا فِي الْمَقَامِ تَسْوِيَةُ أَلْتِه مِنْ الْيَدَيْنِ وَ الرِّجْلَيْنِ وَ الْعَيْنَيْنِ قِيلَ نَفَخَ الرُّوحَ فِيهِ وَ بَعْبَارَةٌ أُخْرَى تَسْوِيَةُ أَجْزَاءِ بَدْنِهِ وَ وَضَعَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا فِي مَوْضِعِهِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: فَعَدَلَكَ فَقِيلَ مَعْنَاهُ عَدَلَهُ فِي الْمَزَاجِ عَلَى وَجْهِ يَصَحُّ مَعَهُ وَجُودُ الْحَيَاةِ قِيلَ فَمَنْ خَفَّفَ الدَّالَّ فِي (عَدَلَكَ) أَرَادَ صَرْفَكَ إِلَىٰ أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ مِنْ حَسَنِ أَوْ قَبِيحٍ وَ مِنْ شَدَّدَ الدَّالَّ فَجَعَلَهُ مِنَ التَّعْدِيلِ وَ الْمَعْنَى جَعَلَكَ فَعَدَلَ الْخَلْقَ مُعْتَدِلًا وَ إِيخْتَارَ الْفَرَاءَ التَّشْدِيدَ لِأَنَّ (فِي) مَعَ التَّعْدِيلِ أَحْسَنُ وَ (إِلَى) مَعَ الْعَدْلِ وَ إِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ الْعَامَّةَ التَّشْدِيدَ فِي الدَّالِّ، وَ قِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ وَ عَاصِمٍ وَ حَمْزَةَ وَ الْكَسَائِي التَّخْفِيفَ وَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَوْلَيْنِ وَجْهٌ وَجِيهٌ.

بُيِّنَ الْقِرَاءَتَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٣٠

المجلد الثامن

## فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ

فالتَّرْكِيبُ ضَمُّ الأجزاء بعضها إلى بعضٍ قِيلَ فِي مَعْنَى الآيَةِ مِنْ شَبْهِ أَبٍ أَوْ أُمٍّ أَوْ خَالٍ أَوْ عَمٍّ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ، مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَجَسِيمٍ أَوْ تَخْفِيفٍ وَطَوِيلٍ أَوْ قَصِيرٍ وَمُسْتَحْسِنٍ أَوْ مُسْقَبِحٍ، وَقِيلَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ، فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ آدَمَ.

وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ إِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ إِنْسَانٍ، وَإِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ حِمَارٍ وَإِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ قَرْدٍ وَإِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ خَنْزِيرٍ، وَ(مَا) يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صَلَةٌ مُؤَكَّدَةٌ أَيْ فِي أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ رَكَّبَكَ، وَقِيلَ هِيَ شَرْطِيَّةٌ أَيْ إِنْ شَاءَ رَكَّبَكَ فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ وَإِنْ شَاءَ فِي صُورَةِ غَيْرِهِ، وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ أَمْرَ الْخَلْقِ بِيَدِ الْخَالِقِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

## كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ

كَلَّا حَرْفُ رَدْعٍ وَزَجْرٍ أَيْ إِرْتَدَعُوا وَإِنْزَجَرُوا، وَقِيلَ مَعْنَاهُ حَقًّا، بَلْ تَكْذِبُونَ بِالذِّينِ، يُتَّفَقُ الْمُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّ الذِّينَ هَا هُنَا الْجَزَاءُ وَهُوَ أَحَدُ مَعَانِيهِ أَيْ كَلَّا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، أَوْ حَقًّا بَلْ أَنْتُمْ مَعَاشِرَ الْكُفَّارِ تَكْذِبُونَ بِالذِّينِ أَيْ بِالْجَزَاءِ عَلَى الْأَعْمَالِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ لِإِنْكَارِكُمُ الْبَعْثِ وَالتَّنْشُورِ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالذِّينِ هُوَ مَعْنَاهُ الْمُتَعَارَفِ بَيْنَ النَّاسِ وَتَكْذِيبُهُمْ بِهِ مَعْنَاهُ تَكْذِيبُهُمْ بِالذِّينِ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَهُوَ الْإِسْلَامُ وَالْحَقُّ أَنَّ الْمَعْنِيَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ لَا بَأْسَ بِهِمَا لِرَجُوعِهِمَا إِلَى أَمْرٍ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّ الْإِقْرَارَ بِالْبَعْثِ دَاخِلٌ فِي مَعْنَى الذِّينِ الْمُتَعَارَفِ عِنْدَ النَّاسِ لِأَنَّ الْمَعَادَ مِنْ أَصُولِ الذِّينِ الَّذِي جَاءَ بِهِ نَبِيُّ الْإِسْلَامِ وَعَلَى هَذَا فَتَكْذِيبُ الْجَزَاءِ يَرْجِعُ إِلَى تَكْذِيبِ الذِّينِ وَبِالْعَكْسِ.

وَأِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ

و المراد لحافظين الملائكة الموكّلون على بني آدم يحفظون عليهم ما يعملون من الطاعة و المعصية في صحيفة أعمالهم و اليه الإشارة بقوله: **كِرَامًا كَاتِبِينَ** يعلمون ما تفعلون، لأنهم يكتبون ما صدر عن المكلف من خيرٍ أو شرٍّ فلا يخفى عليهم شيءٌ من أعمالهم و أقوالهم ثم أنّ الله تعالى بعد ذلك ذكر أحوال المتّقين يوم القيامة فقال.

### إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ

فالأبرار جمع، بارّ، بتشديد الراء و قد تجمع على بررة، قال الله تعالى: **كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ**<sup>(١)</sup> و قال في صفة الملائكة **كِرَامٍ بَرَرَةٍ** فبررة خصّ بها الملائكة في القرآن من حيث أنّه أبلغ من، أبرار، فأنّه جمع، برّ، و أبرار، جمع، بارّ، برّ أبلغ من، بارّ، كما أنّ عدلاً أبلغ من العادل و معنى الآية أنّ الأبرار و هم المتّقون حقّاً، لفي نعيم، أي نعيم الجنة يلتذّون بها فإنّ في الجنة ما تشتهيهِ الأنفس و تلذّبه الأعين ثمّ قال تعالى في الفجار.

### وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ

**الْفُجَّارَ** بضمّ الفاء جمع فاجر و هو الذي خرج عن طاعة الله الى معصيته **لَفِي جَحِيمٍ** جزاءً على كفرهم و معاصيهم و الجحيم من أسماء جهنّم، و قيل هو النّار، و المعنى واحد فإنّ النّار في جهنّم.

### يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ

أصل الصّلي لإيقاد النّار يقال بالنّار أي بلى بها و إصطلى بها، و صليت الشّاة، شويتها، ولذلك قال تعالى: **أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ** أي أوقدوا النّار يوم القيامة، و قال: **يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى** و قال: **تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً** و هكذا إذا عرفت هذا

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

فَقَوْلُهُ: يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ معناه أَنَّ الْكَفَّارَ وَالْعَاصِينَ يوقدون النَّارَ يوم القيامة وهو يوم الجزاء وفي إشارة إلى أَنَّ النَّارَ من آثار أعمالهم في الدُّنْيَا بل هي مسببة عنها ولذلك نسب الله الصُّلَى في الْكَفَّارِ وقال يصلونها ولم يقل أصليتها مثلاً أي لم ينسب الصُّلَى إلى نفسه والوجه فيه ظاهر لأنَّ المكلَّف لو عمل بوظائفه المقررة له في الشريعة المقدسة في إعتقاده وأعماله وأقواله لا يكون هناك نارٌ أصلاً وَ مَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ما، نافية أي ليسوا من النَّار بغائبين، لكونهم فيها.

وَمَا أَذْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ، ثُمَّ مَا أَذْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ كَرَّرَ يوم الدين وهو يوم الجزاء تعظيماً لشأنه وأنه حَقٌّ كما قال: الْقَارِعَةُ، مَا الْقَارِعَةُ، وَ مَا أَذْرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ<sup>(١)</sup> وكلمة، ما، في الآية للنفي أي لست تعلم أي شيء يوم القيامة فَأَنَّ الْعِيَانَ ليس كالسَّمْعِ ثُمَّ بَيَّنَّه.

يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ أي هو يوم لا يملك أحدٌ شيئاً ولا يقدر أحد على الدِّفَاعِ عن غيره مِمَّنْ يستحقُّ العقاب وذلك لأنَّ الأمر يومئذٍ أي يوم القيامة لله فقط وأي يوم على الإنسان أشدَّ من يوم لا يقدر على شيء ولا يتنفع بماله وأولاده وعشيرته وأقربائه وجميع ما كان حاصلاً له في الدُّنْيَا وهو لا يعلم ما يفعل به ويحكم عليه أهو من أهل النَّارِ والعذاب أو من أهل الجنة والرحمة وذلك لأنَّ الحكم لله تعالى في الجزاء والثَّواب والعفو والإنِّتقام

و روي عن أبي جعفر عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ الْأَمْرَ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ وَالْأَمْرُ كُلُّهُ لَهُ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ عليه السلام وَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَأْذُنُ الْحَكَّامِ فَلَمْ يَبْقَ حَاكِمٌ إِلَّا اللَّهُ إِنَّتَهَى.

و أنا أقول: و لمثل هذا فليعمل العاملون فأنَّ الموت حق لا مزية فيه القيامة حساب ولا عمل فعلى العاقل أن يغتنم الفرصة فإنَّها تمر مرَّ السَّحاب.



## سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى  
النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ  
يُخْسِرُونَ (٣) أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (٤)  
لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ  
(٦) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ (٧) وَمَا  
أَدْرِيكَ مَا سِجِّينُ (٨) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٩) وَيْلٌ  
لِّیَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يُكْذِبُونَ بِیَوْمِ  
الدِّينِ (١١) وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ  
(١٢) إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ  
(١٣) كَلَّا بَسْمَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ (١٤) كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ  
لَمَحْجُوبُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ (١٦)  
ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (١٧) كَلَّا إِنَّ  
كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَیِّنَ (١٨) وَمَا أَدْرِيكَ مَا  
عَلِیُّونَ (١٩) كِتَابٌ مَّرْقُومٌ (٢٠) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ  
(٢١) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٢) عَلَى الْأَرَائِكِ



يَنْظُرُونَ (٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ  
 (٢٤) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (٢٥) خِتَامُهُ  
 مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢٦) وَ  
 مِرَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا  
 الْمُقَرَّبُونَ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَ إِذَا مَرُّوا بِهِمْ  
 يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَ إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا  
 فَكِهِينَ (٣١) وَ إِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ  
 لَضَالُّونَ (٣٢) وَ مَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ خَافِظِينَ (٣٣)  
 فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤)  
 عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارَ  
 مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦)

### ◀ اللغة

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّينَ: الويل بفتح الواو وإِدٍ في جهنم والمطفف المقلل حق صاحبه والتطفيف التقيص على وجه الخيانة.

إِذَا آتَوُا: الإكمال الأخذ بالكيل.

يَسْتَوْفُونَ: الإستيفاء الأخذ بالحق بلا زيادة و نقيصة.

سَجِينَ: قيل هو السجن على التخليد.

مُعْتَدٍ أَثِيم: فالمعتدي المتجاوز من الحق إلى الباطل، و الأثيم، يكتب القبيح و هو مأخوذ من الإثم و هو الذنب (ران) أي غلب فالرئين غلبته السكر على القلب جمع الْأَرَائِكِ أريكة و هي ما يتكأ عليه.

رَحِيقَ: الرَّحِيقُ الخمر الصّافية.

مَخْتُومٌ: أي في الآنية.

تَسْنِيمٌ: فَالتَّسْنِيمُ عَيْنُ الْمَاءِ يَجْرِي مِنْ عُلُوٍّ إِلَى أَسْفَلٍ.

يَتَغَامَرُونَ: أي غنز بعضهم بعضاً على وجه السُّخْرِيَّةِ.

تُوبٌ: أي جوزي مأخوذ من التَّوَابِ.

## الإعراب

كَالْوَهُمُ هَمْ، ضمير مفعول متّصل و التّقدير، لَهُمْ أَلَا يَظُنُّ لَ، نافية و الهمزة للإستفهام يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ هُوَ بَدَلٌ مِنْ مَوْضِعِ الْجَارِ و المجرور يَنْظُرُونَ صفة للآبرار و يجوز أن يكون حالاً، و أن يكون مستأنفاً هَلْ تُوبَ مَوْضِعُ الْجُمْلَةِ نصب ينظرون.

## التفسير

### وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ

الويل وادٍ في قعر جهنّم و المطفّفين جمع مطفّف المقلّل حقّ صاحبه بنقصانه عن الحقّ في كيل أو وزنٍ.

قال ابن عباس نزلت الآية في أهل المدينة و ذلك أنّ النّبي ﷺ لما قدم المدينة كانوا أي أهل المدينة من أخبث النّاس كيلاً و وزناً فأُنزل اللّهُ تعالى وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ فأحسنوا الكيل بعد ذلك.

قال الفرّاء فهم من أوفى النّاس كيلاً إلى يومهم هذا و قيل هي أوّل سورة نزلت على رسول اللّهُ في المدينة و كان هذا فيهم كانوا إذا شربوا إستوفوا الكيل راجح فإذا باعوا بخسوا المكيال و الميزان.

وقيل أنّها نزلت في رجلٍ يعرف بإبن جهينة و إسمه عمر و كان له جناحان يأخذ بأحدهما و يعطي بالأخر، وكيف كان فالويل ثابتٌ للمطفّف يوم القيامة و

هو وادٍ في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار والمطفف مأخوذ من الطفيف وهو القليل في اللغة.

الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ  
هذا تفسير المطففين كأنه قيل من هم فقال تعالى: الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ أَي من الناس استوفوا عليهم الكيل أي أخذوا الزيادة.

وَإِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ  
أي وزنوا لهم يخسرون أي ينقصون وملخص الكلام أن المطففين هم الذين يفرقون بين البيع والشراء ففي البيع يخسرون أي ينقصون وفي الشراء يستوفون أي يأخذون الزيادة.

أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ  
قيل الظن هاهنا بمعنى العلم وتقدير الكلام ألا يعلم أنه أي المطفف يبعث يوم القيامة وقال بعضهم الظن هاهنا بمعنى اليقين أي ألا يوقن أولئك ولو أيقنوا فأنقصوا في الكيل والوزن وعلى هذا أي أن الظن بمعنى العلم أو اليقين إتفاق المفسرين وإن كان التطفيف في السورة الظن بالبعث أيضاً غير مقبول لأن دفع الضرر المحتمل واجب عقلاً ليوم عظيم وهو يوم القيامة.

يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ  
للمحساب والجزاء ولا يمكن لهم الفرار من حكومة ثم قال تعالى في الفجر.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ  
فالفجار بضم الفاء جمع فاجر الذي شق ستر الديانة وأما السجّين بكسر السين فقد اختلفوا في معناه.

فعن ابن عباس أنه في الأرض السابقة السُّفلى، و قال مجاهد تحت صخرة في الأرض السابقة السُّفلى، و قيل هو حَبٌّ في جهنم، و قيل معناه الشَّدة فكأنَّه لشدة السَّجن و يكون معناه شديد عذابه.

و قيل هو السَّجن على التَّخليد فيه كما يقال شريب من الشَّرب و سكير من السَّكر و شرب من الشَّر ذكره في التَّبيان.

و قال الزَّاعب في المفردات، و السَّجين إسمٌ لجهنم بإزاء عليين و زيد لفظه تنبيهاً على زيادة معناه ثم قال ما هذا لفظه، و قد قيل أن كلَّ شيء ذكره الله تعالى: وَ مَا أَدْرِيكَ عشره وكلَّ ما ذكر بقوله: (وما يدريك) تركه مبهماً هذا الموضع ذكر وَ مَا أَدْرِيكَ وكذا في قوله وَ مَا أَدْرِيكَ مَا عَلِيُّونَ ثم فسر الكتاب لا السَّجين و العليين إنتهى كلامه.

أقول فعلى قول الزَّاعب ما فسرَّه الله في الآية لأنَّه قال بعد ذلك وَ مَا أَدْرِيكَ مَا سَجَّيْنُ و معنى الآية أن كتاب الفجَّار، أي صحيفة أعمالهم لفي سَجَّين، أي في جهنم و ما أدريك يا محمد ﷺ ما سَجَّين، أي ما أدريك أي شيء هو.

### كِتَابٌ مَرْقُومٌ

فالرَّقم طبع الخطَّ أي مكتوب كالرَّقم في الثَّوب لا ينسى يمحو، و قيل معناه لا يزداد فيه و لا يتنقص و قيل، مرقوم، أي مختوم، بلغة حميد و أصل الرَّقم الكتاب قال الشَّاعر:

سأرقم في الماء القراع إليكم على بعدكم إن كان للماء راقمٌ

### وَيْلٌ لِّلْمُكَذِّبِينَ

الويل إسم واد في جهنم على ما قيل، و قال بعضهم معناه، أي شدة و عذاب يوم القيامة للمكذَّبين، ثم بيَّن الله تعالى أنَّ المراد به هو تكذيب يوم الدِّين، أي يوم الجزاء و هو يوم الحساب فقال:

الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيُّومَ الدِّينِ أَيْ يَنْكُرُونَهُ وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ  
أَي لَا يَكْذِبُ الْقِيَامَةَ إِلَّا مُعْتَدٍ، أَي فَاجِرٌ جَائِرٌ عَنِ الْحَقِّ، مُعْتَدٍ أَي مُتَجَاوِزٌ وَ  
جَائِرٌ عَلَى الْخَلْقِ فِي مُعَامَلَتِهِ إِيَّاهُمْ وَ عَلَى نَفْسِهِ وَ أَثِيمٌ، أَي مُذْنِبٌ فِي تَرْكِهِ أَمْرَ  
اللَّهِ.

إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

القائل بهذا الكلام قيل هو أبو جهل و الوليد بن المغيرة و قد مضى الكلام  
فيه غير مرّة و قلنا أنّ الأساطير جمع أسطورة و معنى الأساطير الأباطيل أَي أنّ  
هذا ما سطره الأولون أَي كتبوه و لا أصل له.

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

كَلَّا، حرف ردع و زجر أَي ليس الأمر على ما قالوه و ليس القرآن من  
الأساطير بل ران على قلوبهم أَي غلب على قلوبهم.

أَقُولُ الرَّبِّ بَفَتْحِ الرَّءَاءِ، صَدَأَ يعلو الشَّيْءُ الْجَلِيلُ أَي صار ذلك كصدأ على  
جلاء قلوبهم فعمي عليهم معرفة الخير من الشرّ قاله في المفردات.

و قد ورد في الحديث عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا  
أَخْطَأَ خَطِيئَةً فَكُتِبَ فِي قَلْبِهِ نَقْطَةٌ سُودَاءَ فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ  
وَ تَابَ مَتَّصِلُ قَلْبِهِ وَ إِنِ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُو عَلَى قَلْبِهِ وَ هُوَ الرَّانُ  
الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْمَقَامِ وَ حَيْثُ أَنَّ الْعَبْدَ مُقَصِّرٌ فِي ذَلِكَ لِعَدَمِ تَوْبَاتِهِ  
وَ اسْتِمْرَارِهِ عَلَى الذَّنْبِ قَالَ تَعَالَى: مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ وَ هُوَ دَلِيلُ  
عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْهُ كَذَلِكَ بَلْ هُوَ نَفْسُهُ اسْتَمَرَّ عَلَى الذَّنْبِ بِسُوءِ  
سَرِيرَتِهِ وَ خَبْثِ طَبِئَتِهِ وَ مُتَابَعَتِهِ الشَّيْطَانِ وَ مُخَالَفَتِهِ الرَّحْمَنِ.

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثامن عشر

كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ

أَيَّ حَقًّا، أَوْ لَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى مَا قَالُوهُ أَنَّهُمْ أَيُّ الْكَفَّارِ وَالْفَجَّارِ، يَوْمئِذٍ، أَيُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ عَنْ رَبِّهِمْ أَيُّ عَنْ رَحْمَةِ رَبِّهِمْ أَيُّ لَمَحْجُوبُونَ لَمَنْعُونَ، وَ قِيلَ عَنْ إِحْسَانِهِ وَ كَرَامَتِهِ وَ الْمَعْنَى وَاحِدٌ فَأَنَّ الْحَجَبَ الْمَنْعَ.

ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ، ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ قُلْنَا فِيمَا مَضَى، أَنَّ صُلَى النَّارِ إِيقَادَهَا، وَ قِيلَ مَعْنَاهُ اللَّزُومُ فَإِنَّ الْمِصْطَلَى الْمَلَازِمَ بِالنَّارِ وَ الْحَقُّ مَا ذَكَرْنَاهُ وَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ الْفَجَّارَ أَوْقَدُوا النَّارَ الَّتِي وَقَعُوا فِيهَا بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ ثُمَّ يُقَالُ لَهُمْ فِيهَا هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ، فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا الْبَعْثَ وَ النَّشُورَ وَ الْحِسَابَ وَ الْكِتَابَ فَهَذَا الْإِنْكَارَ أَوْقَعَهُمْ فِيمَا أَوْقَعَهُمْ فِيهِ.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ، وَ مَا أَذْرِيكَ مَا عِلِّيُّونَ، كِتَابٌ مَرْقُومٌ، يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ لَفِي سِجِّينَ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَ مَا بَعْدَهَا أَحْوَالَ الْأَبْرَارِ وَ الصُّلَحَاءِ فَقَالَ: كُلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ وَ هُمُ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الْمَعَاصِيَ وَ فَعَلُوا الطَّاعَاتِ وَ أَفْرُؤُوا بِالْبَعْثِ لَفِي عِلِّيَّينَ أَيُّ مَرَاتِبَ عَالِيَةٍ مُحْفُوفَةٍ بِالْجَلَالَةِ وَ الْعِظَمَةِ وَ الرَّحْمَةِ، وَ مَا أَذْرِيكَ، يَا مُحَمَّدُ مَا عِلِّيُّونَ قِيلَ هُوَ سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى الَّتِي يَنْتَهِي إِلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، وَ قِيلَ عِلِّيُّونَ عَلُوُّ مُضَاعَفٌ وَلِهَذَا جُمِعَ بِالْوَاوِ وَ التَّوْنِ تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ، وَ قِيلَ تَفْصِيلٌ هَذِهِ الْمَنَازِلَ لَا يُمْكِنُ الْعِلْمُ بِهَا إِلَّا بِالشَّاهِدَةِ كَمَا هُوَ كَذَلِكَ فِي السَّجِّينِ.

كِتَابٌ مَرْقُومٌ، أَيُّ مَكْتُوبٌ فِيهِ رَقَمٌ جَمِيعٌ طَاعَاتِهِمْ وَ أَعْمَالِهِمْ بِمَا تَقَرَّبَ بِهِ أَعْيُنُهُمْ وَ تَوَجَّبَ سُرُورُهُمْ بِضَدِّ الْكِتَابِ الَّذِي لِلْفَجَّارِ لِأَنَّ فِيهِ مَا يَسُوءُهُمْ، يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ، وَ هُمُ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ أَحْوَالِ الْأَبْرَارِ فَقَالَ:

## إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ

أي نعمة و النعمة بالفتح التَّعْنِيم والمعنى أنَّ الأبرار في الجنَّات يتنعمون.

## عَلَى الْأَرْآئِكَ يَنْظُرُونَ

الأرائك جمع أريكة قال مجاهد هي من اللؤلؤ والياقوت وهو سرير في حجلة ينظرون إلى ما أعطاهم الله من الملك و الكرامة، و الحجلة كالقبة على الأسرة.

## تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ

أي بهجته و غضارته و نوره و المشهور في القراءة تَعْرِفُ بفتح التاء و كسر الراء بصيغة المعلوم و قرأ يعقوب و ابن أبي إسحاق و غيرهما، بضم التاء و فتح الراء بصيغة المجهول و المعنى واضح.

## يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ

فالرَّحِيق الخمر الصَّافِيَةُ الْخَالِصَةُ الَّتِي لَا غَشَّ فِيهَا و قال الخليل الرَّحِيق أَصْفَى الخمر و أجودها و قال مقاتل و غيره هي الخمر العتيقة البيضاء العافية من الغشِّ النَّيِّرة و إلى هذا المعنى أشار حسان بقوله:

يسقون من ورد العريض عليهم  
و قال آخر:

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ وَ ذَكَرَهُ  
وَأَمَّا قَوْلُهُ: مَخْتُومٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ أَنَّ هَذَا الْخَمْرَ مَخْتُومٌ فِي الْأَنِيَةِ  
بِالْمَسْكَ وَ هُوَ غَيْرُ الَّذِي يَجْرِي فِي الْأَنْهَارِ.

## خِتَامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَافَسِ الْأُمْتَنَافِسُونَ

قيل ختامه مسك أي يختم به آخر جرعة و قيل معناه، ختامه آخر طعمه.  
و قوله: وَ فِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَافَسِ الْأُمْتَنَافِسُونَ مَعْنَاهُ وَ فِي ذَلِكَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ

بِإِذْنِ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



بِإِذْنِ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

فليرغب الراغبون و قيل فليتبادر المتبادرون و قيل لمثل هذا فليعمل العاملون  
و المعنى واحد.

و مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ، عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ

فالمعنى مزاجه أي مزاج ذلك الرّحيق مِنْ تَسْنِيمٍ هو شرابٌ ينصبُّ عليهم من علُوٍّ و هو أشرف شرابٍ في الجنّة و أصل التَّسْنِيمِ في اللّغة الإرتفاع و قيل التَّسْنِيمِ يعنّ تجري في الهواء بقدرة الله فتصبُّ في الأواني على قدر ماها فإذا إمتلأت أمسكها فلا تقع منه قطرة على الأرض، و قيل أنّها عينٌ تجري من تحت العرش.

و قوله: عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ قيل في نصب (عَيْن) وجوه:

أولها: أَنْ تَسْنِيمٌ معرفة و تَسْنِيمٍ حال منها.

الثاني: أن يكون تَسْنِيمٍ مصدراً فيجري مجرى قوله: أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ<sup>(١)</sup> أي نصبه على أنّه مفعول به فالفراء يقول أنّه منصوب (بتسليم) و الأخفش يقول أنّه منصوب بيسقون، أي فيسقون عيناً أو من عين، و عند المبرد بإضمار أعني على المدح.

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ

قيل إنّها نزلت في جماعة من كفّار قريش كانوا يغيرون جماعة من المسلمين الذين سبقوا إلى الإيمان، فأخبر الله تعالى بأنّ المجرمين و هم الكفّار و العصاة كانوا من الذين آمنوا بالله و رسوله يضحكون على وجه الاستهزاء بهم.

وَ إِذَا مَرُّوا بِهِمْ أَي إِذَا مَرُّوا بِهِمُ الْمُؤْمِنُونَ و جاروا عليهم يَتَغَامَزُونَ أي غمز بعضهم بعضاً عليهم على وجه التّعجب منهم و السّخرية.



وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكِهِينَ

يعني الكفار إذا إنقلبوا إلى أهلهم و أصحابهم إنقلبوا فأكهين أي لاهين، و من قرأ فَكِهِينَ بغير الألف معناه معجبين بحالهم.

وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ

أي إذا رأى الكفار المؤمنين في دار الدنيا قالوا أي قال بعضهم لبعض أن هؤلاء أي الذين آمنوا لضالون، أي عادلون عن طريق الإستقامة لأنهم خرجوا عما كان عليه أبائهم و هو الكفر و دخلوا في الإسلام فقال تعالى في جوابهم.

وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ

أي إننا لم نرسل الكفار عليهم، أي على المؤمنين حافظين فيحفظون لهم عليهم من الكفر و المقصود ذم الكفار لعيب المؤمنين بالضلال في إيمانهم بالله و رسوله، ثم أن الله تعالى لما بين ضحك الكفار و إستهزائهم المؤمنين في الدنيا أشار إلى عكس القضية في الآخرة أن المؤمنين يضحكون يوم القيامة فقال: **فَالْيَوْمَ** أي يوم القيامة **(الَّذِينَ آمَنُوا)** منهم في الدنيا يضحكون، على الكفار الذين كانوا من المستهزئين في الدنيا.

عَلَىٰ الْأَرْزَاقِ يُنْظَرُونَ

أي حال كونهم على سرر في الحجال ينظرون إلى الكفار أو قعوا غيرهم من العذاب و قيل معنى ينظرون ينتظرون ما يفعله الله بهم من الثواب و النعيم في كل حال و ما ينزل بالكفار من العذاب و العقاب ثم قال تعالى.

هَلْ تُؤْتَوْنَ أَثْمَارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

الثواب في أصل اللغة الجزاء الذي يرجع على العامل بعمله يقال ثاب الماء يثوب إذ رجع و الإستفهام للإنكار و فيه التوبيخ و التهديد.

و قيل في الإستفهام التّقرير و موضعه نصب ينتظرون اى ينظرون، هل جوزي الكفّار في القيامة ما كانوا يفعلون بالمؤمنين في الدّنيا من الإنكار و الإستهزاء.

قال قوم يقول المؤمنون بعضهم لبعض هل جوزي الكفّار ما كانوا يفعلون، سروراً بما ينزل بهم، و قيل يجوز أن يكون ذلك من قول الله أو قول الملائكة للمؤمنين تنبيهاً لهم على أنّه جوزى الكفّار على كفرهم و سخريتهم بالمؤمنين وهزئهم بأنواع العذاب ليزدادوا بذلك سروراً إلى سرورهم فمعنى قوله: هَلْ تُؤَيَّبُ الْكُفَّارُ أَي هل أئيب و جوزي الكافر على عمله أم لا.





## سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (١) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٢) وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ (٤) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ (٦) فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا (٨) وَنِنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٩) وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا (١١) وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا (١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ (١٤) بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا (١٥) فَلَا أَفْسِسَ بِالْشَّفَقِ (١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (١٨) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ (١٩) فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ (٢١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ (٢٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ (٢٣) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٤) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٢٥)

## ◀ اللّغة

أَنْشَقَّتْ: أي تصدّعت و انفجرت فالإنشقاق الانفراج و الإنفطار

حُقَّتْ: بَضَمَ الحاء قيل أي سمعت و أطاعت.

مُدَّتْ: المَدَّ البسط أي بسطت.

وَأَلْقَتْ: الإلقاء الطَّرْح.

تَخَلَّتْ: من التَّخْلِيَةِ أي صارت خالية ممّا كان في بطنها من المعادن الكدح.

كَادِحٌ: السَّعْيُ الشَّدِيد.

تُبُورًا بَضَمَ النَّاءُ الهلاك.

يَحُورَ: يقال حار يحور حوراً إذا رجع.

بِالشَّقَقِ: شَفَقَ هو الحمرة الرّقيقة في المغرب بعد مغيب الشّمس.

وَسَقَ: أي جمع يقال طعامٌ موسوق أي مجموع.

أَتَسَقَ: الإِتْسَاقُ الإِسْتِدَارَةُ و قيل معناه الإِسْتِواء.

طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ: أي حالاً من حالٍ من إحياء و إماتة.

يُؤْعُونُ: من وعى يعي إذا حفظ و المعنى ما يضمرونه في قلوبهم.

## ◀ الإعراب

إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ جوابٌ إِذَا فيه أقوال:

أحدها: أَذِنَتْ والواو زائدة.

الثاني: هو محذوف.

الثالث: أَنْ إِذَا مبتدأ و إذا الأرض خبره و الواو زائدة.

الرابع: لا جواب لها و التّقدير أذكر و ما وَسَقَ، ما، بمعنى الذي أو نكرة

موصوفة أو مصدرية طَبَقًا مفعول و عَنْ بمعنى بعد لَا يُؤْمِنُونَ، حالٌ إِلَّا

الَّذِينَ يجوز في الإِسْتِثْنَاءِ الإِتِّصَالُ و الإنقِطَاعُ.

## ◀ التفسير

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وانفجرت وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَ حَقَّتْ  
أي وسمعت وأطاعت لربها أو حقَّت أي وحقُّ لها الإتياد والطاعة لأمر ربها.

وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ  
أي بسطت فعن النبي ﷺ أنه قال: (تَمُدُّ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدَّ الْأَدِيمِ  
ومعنى الآية بسطت الأرض حتَّى يزداد في سعتها وقيل أنها تبسط فذلك  
جبالها وأكامها حتَّى تصير كالصَّحيفة الملساء.

وَ أَلْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَخَلَّتْ  
أي ألقت الأرض ما في بطنها من المعادن وغيرها وتخلَّت منها، أي  
صارت خالية ممَّا في بطنها وهو يؤذن بعظيم الأجمر وشدته يوم القيامة كما  
تلقى الحامل ما في بطنها عند الشَّدة.  
وقال قتادة في معناه أخرجت الأرض أثقالها.

وقيل معناه أخرجت الأرض أقواتها وتخلَّت عنهم وقال سعيد بن جبير  
معنى الآية ألقت ما في بطنها من الموتى وتخلَّت ممَّا على ظهرها من الأحياء  
وقيل ألقت ممَّا إستودعت وتخلَّت ممَّا إستحفظت لأنَّ الله تعالى  
إستودعها عبادة أحياء وأمواتاً وإستحفظها ببلاده مزارعة وأقواتاً.

وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَ حَقَّتْ  
مضى معناه و قلنا أنه إشارة إلى إتيان الأرض لربها و حقُّ لها الإتياد.

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ  
الخطاب عام لجميع البشر من أولاد آدم من الكافر والمسلم والرَّجل والمرأة.

و قال مقاتل هو خاصّ معين و المراد بالإنسان الأسود بن عبد الأسد، أبي بن خلف، و قيل جميع الكفار، و الحقّ ما ذكرناه إذ لا دليل على التخصيص بشخصٍ معين أو جماعة خاصّة و ذلك لأنّ الكدح في كلام العرب العمل و الكسب و قيل الكدح الرجوع أي أنّك راجع إلى ربّك لا محالة فملاقيه، أي ملاقي ربّك أو عملك، و على أيّ التقديرين يكون الحكم عامّاً شاملاً لجميع أفراد البشر فمن قال الكدح العمل و الكسب فالمعنى إنّك كادح أي عامل و كاسب في معيشتك إلى لقاء ربّك و الملاقة اللقاء أي تلقي ربّك بعملك و على قول من فسّر الكدح بالرجوع فالمعنى إنّك راجع إلى ربّك بعد الموت لقوله تعالى: **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**.

و من المعلوم أنّ هذين الحكمين ثابتان لجميع البشر فلا معنى لتخصيص الحكم بالكافر أو بشخصٍ معين كما هو واضح و إذا كان الأمر على هذا المنوال فينبغي أن يواظب على أعماله و أقواله في الدّنيا ليحاسب يوم القيامة حساباً يسيراً كما قال تعالى:

**فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا**  
أي سهلاً هيناً لا يناقش فيه و لا يعترض بسوؤه و يشق عليه كما يناقش أصحاب الشّمال، قاله الزّمخشري في الكشف.

ثمّ روي عن عائشة أن يعرف ذنوبه ثمّ يتجاوز عنه و عن النبي ﷺ أنّه قال: و من يحاسب يعذب فقل يا رسول الله فسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ﷺ: ذلكم العرض من نوقش في الحساب عذب إنتهى.

و قال الطبرسي رحمه الله في المجمع لدن من أعطي الكتاب الذي ثبت فيه عمله من طاعة أو معصية بيده اليمنى فسوف يحاسب حساباً يسيراً، يريد أنّه لا يناقش في الحساب و يوافقه على عمله من الحسنات و ما له عليه من

الثَّوَابُ وَ مَا خَطَّ عَنْهُ مِنَ الْأَوْزَارِ أَمَّا بِالتَّوْبَةِ أَوْ بِالْعَفْوِ وَ قِيلَ الْحَسَابُ الْيَسِيرُ  
التَّجَاوُزُ عَنِ السَّيِّئَاتِ وَالْإِثَابَةُ عَلَى الْحَسَنَاتِ وَ مِنْ نَوْقَشِ الْحَسَابِ عَذَابٌ فِي  
خَبَرٍ مَرْفُوعٍ.

وَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى يَعْرِفُ عَمَلَهُ ثُمَّ يَتَجَاوَزُ عَنْهُ وَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ أَوَّلُ ثَلَاثَ  
مِنَ الْخَلْقِ فِيهِ يَحَاسِبُهُ اللَّهُ حَسَاباً يَسِيراً وَ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ قَالُوا وَ مَا  
هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: تَعْطِي مِنْ حَرَمِكَ وَ تَصِلُ مِنْ قِطْعِكَ وَ تَعْفُو عَنْ ظُلْمِكَ  
إِنْ تَهَى كَلَامُ الطَّبْرَسِيِّ.

### وَ يَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُوراً

قِيلَ الْمُرَادُ بِالْأَهْلِ هَاهُنَا مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ  
الْمُرَادُ أَقَارِبَهُ إِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ السَّرُورِ وَ الْإِعْتِقَادِ أَوْ الْعِلْمِ بِوُصُولِ نَفْعٍ  
إِلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ أَوْ دَفْعِ ضَرَرٍ عَنْهُ وَ قَالَ قَوْمٌ هُوَ مَعْنَى فِي الْقَلْبِ يَلْتَذُّ لِأَجَلِهِ  
بِنَيْلِ الْمَشْتَهَى، هَذَا مَا ذَكَرَهُ فِي التَّبْيَانِ.

وَ أَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ وَ رَأَى ظَهْرَهُ، فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً، وَ يَصْضَلِي  
سَعِيراً

قِيلَ نَزَلَتْ فِي الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ ثُمَّ هِيَ عَامَّةٌ فِي كُلِّ مُؤْمِنٍ وَ كَافِرٍ.  
نَقَلَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ قَدَّمَ يَدَهُ الْيَمْنَى لِيَأْخُذَ كِتَابَهُ  
فِيحْذِفُهُ مَلَكٌ فَيَخْلَعُ عَيْنَهُ فَيَأْخُذُ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ.  
وَ قَالَ قَتَادَةُ وَ مِقَاتِلُ يَفْكُ أَلْوَا حِ صَدْرَةٍ وَ عِظَامَهُ ثُمَّ تَدْخُلُ يَدُهُ وَ تَخْرُجُ مِنْ  
ظَهْرِهِ وَ يَأْخُذُ كِتَابَهُ كَذَلِكَ.

أَقُولُ مَا ذَكَرُوهُ لَا يَرْجِعُ إِلَى مُحْصَلٍ إِذْ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ عَقْلاً وَ نَقْلاً وَ أَنَّمَا قَالُوا  
مَا قَالُوا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ فَلَا يَصِحُّ حَمْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ الْحَقُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
جَعَلَ الْيَدَ الْيَمْنَى عَلَامَةَ الصَّلَاحِ وَ الشَّدَادِ وَ كُنَايَةً عَنْهُ وَ الْيَسْرَى عَلَامَةَ الْفَسَادِ





بن الحكم و يحيى و غيرهم كثيراً عددهم عن ذلك أنه قال الشَّفَقُ الحمرة التي في المغرب فإذا ذهب الحمرة فقد خرجت من وقت المغرب و وجبت صلاة العشاء.

أقول ما ذكره القرطبي خارج عن موضوع البحث فإنَّ البحث في معنى الشَّفَق و هو الحمرة الرِّقِيقَة في المغرب بعد مغيب الشَّمْس لا في وقت صلاة المغرب أو العشاء فإنَّ ما أفتى به المالك فيه ما لا يخفي و للبحث فيه مقام آخر.

وَ اللَّيْلِ وَ مَا وَسَقَ أَي و أقسم بالليل و ما وسق أيضاً، يقال وسقته إذا جمعته و طعام موسوق أي مجموع في الأوعية و الوسق الطَّعام المجتمع و قدره ستون صاعاً.

وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ هذا قسم ثالث بالقمر حال النَّسَاقَة و الإِتِّسَاق الاجتماع أيضاً و هو إفتعال من الأسق قيل إذا تمَّ نور القمر و أستمَرَ في ضيائه فذلك الإِتِّسَاق له.

و قيل معناه إذا إستدار القمر، و قيل إذا إستوى و قوله: لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ و قيل عن بمعنى (بعد) أي طبقاً بعد طبق أي حالاً بعد حالٍ من إحياء و إماتة ثم إحياء.

و قيل معناه ليعتبرنَّ من الدُّنيا إلى الآخرة، و قيل معناه لتركبنَّ سَنَةَ الْأَوَّلَيْنِ و من كان قبلكم هذا كله بناءً على قراءة الضَّم في الباء في قوله: لَتَرْكَبَنَّ بَصِيغَةَ الجمع و أمَّا على قراءة الكسائي و حمزة و ابن كثير و غيرهم فالخطاب في الآية للنَّبِيِّ ﷺ فَأَنَّهُمْ قَرَأُوهَا بفتح الباء و القراءة الأولى أعني بها ضَمَّ الباء أحسن و أقوى في النَّظر و عليها المصاحف و هي الأشهر.

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

بالله و اليوم الآخر أي شيء يمنعهم عن الإيمان بعد ما وضحت لهم الآيات و قامت الدلالات و هذا إستفهام إنكار.  
وقيل تعجب أي اعجبوا منهم في ترك الإيمان مع هذه الآيات.

**وَ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ**

قبل أي لا يصلون فالمراد بالسجدة هاهنا الصلاة.

و قال بعضهم معناه ما الذي يصرفهم من الإيمان و من السجود لله و الخضوع له و الإعتراف بوحدانيته إذا تلى عليهم القرآن الذي أنزله على محمد ﷺ الذي يلين القلب للعمل من الوعد و الوعد و الوعيد يميز به بين الحق و الباطل و ذلك متعذر عليهم الإتيان بمثله فهو معجز له ﷺ.

**أقول** إنَّ السُّجود في الآية بمعناه اللغوي و هو الخضوع لله تعالى بالإذعان بربوبيته و أنَّ القرآن كلام الله أنزله الله على نبيه و إنما قلنا ذلك لأنه تعالى قال: **وَ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ** أي لا يخضعون من إستماعهم لكلام الله ولم يقل أحد إنَّ قراءة القرآن توجب الصلاة لمن إستمع القرآن.

**بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ**

أي يكذبون أنه كلام الله فلا يخضعون له و هذه الآية في الحقيقة مفسرة لما قبلها أي أنَّ الكفار بدل الخضوع يكذبونه.

**وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ**

الوعي الحفظ و الإضمار في القلب و معنى الآية أنَّ الله يعلم ما يضمرونه في قلوبهم من الكفر و النفاق و إنما قال: **يُوعُونَ**، أنهم كانوا يحملون الأثام في قلوبهم فشبه ذلك بالوعاء و هو الظرف و المقصود أنَّ الكفار يظهرون للناس بغير ما يبطنون في صدورهم نفاقهم و عنادهم للحق، ثم قال تعالى: **فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** أي مؤلم موجه لإنكارهم الحق مع وضوح الآيات.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثامن

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ  
 لهم أجرٌ غير ممنونٍ، أي غير منقوصٍ و قيل غير منقضى باليمن والأذى و  
 هذا هو الحقّ بدليل قوله: غَيْرُ مَمْنُونٍ.





## سُورَةُ الْبُرُوجِ ﴿٣٠﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (١) وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (٢)  
وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ (٣) قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ  
(٤) النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ (٥) إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ (٦)  
وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (٧) وَمَا  
نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ  
(٨) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٩) إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ  
عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ (١٠) إِنَّ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ  
(١١) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (١٢) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي  
وَيُعْبِدُ (١٣) وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ (١٤) ذُو الْعَرْشِ  
الْمَجِيدُ (١٥) فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ (١٦) هَلْ أَتَاكَ  
حَدِيثُ الْجُنُودِ (١٧) فِرْعَوْنُ وَثَمُودَ (١٨) بَلِ  
الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ (١٩) وَاللَّهُ مِنْ

وَرَأَيْتَهُمْ مُّحِيطٌ (٢٠) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ (٢١) فِي  
لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ (٢٢)

## ◀ اللّغة

الْبُرُوجُ: جمع برج و هو القصر.  
الْأَخْدُودُ: الشَّقُّ العظيم المستطيل في الأرض كالخندق و جمعه أخاديد  
الْوُقُودُ: بفتح الواو الحطب.  
فَتَنُوا: تقول العرب فتن فلان الدّراهم و الدّينار إذا أدخله الكور لينظر جودته  
فالمعنى، حرقوهم بالنّار.  
بَطْشَ رَبِّكَ: البطش الأخذ بالشّدة.  
الْوُدُودُ: الودّ بضمّ الواو الحبّ فالودود مبالغة في الحبّ.

## ◀ الإعراب

وَ أَلَسَّمَاءِ الواو للقسام و جوابه محذوف و قيل جوابه قُتِلَ و قيل أَنَّ بطش  
رَبِّكَ، النَّارُ، بدل من الأخدود و قيل التقدير، ذي النَّارِ إذ هم، ظرفٌ، لقتل  
فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ هما بدلان من الجنود مَحْفُوظٍ بالرفع نعتٌ للقرآن العظيم.

## ◀ التفسير

وَ أَلَسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ

اختلفوا في المراد بالبروج، فقليل هي القصور لأنّ البروج جمع (برج) و هو  
القصر و مثله قوله تعالى: وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ<sup>(١)</sup>.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

أي في منازل عالية و قصور مرتفعة، و قيل المراد بالبروج اثنتى عشر برجاً  
يسير القمر في كلّ برج منها يومين و ثلثاً، فذلك ثمانية و عشرون منزلاً ثمّ  
يتستّر ليلتين و مسير الشّمس في كلّ برج منها شهر.

و قيل البروج النّجوم الّتي هي منازل الشّمس و القمر، و قيل البروج الحرس  
ثمّ أنّ البروج الاثنتى عشر، الحمل و الثّور و الجوزاء و السرطان و الأسد و  
السّنبلة و الميزان و العقرب و القوس و الجدي و الدّلو و الحوت و البروج في  
كلام العرب القصور و هذا أحسن الأقوال في الباب و المعنى أقسم بالسّماء  
ذات البروج.

### وَ الْيَوْمَ الْمَوْعُودِ

أي أقسم باليوم الموعود و هو يوم القيامة بمقتضى العطف.

### وَ شَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ

قسم آخر بالشّاهد و المشهود قيل الشّاهد النّبي و المشهود القيامة، و قيل  
المراد بالمشهود يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ<sup>(١)</sup>.

و قيل الشّاهد هو الله تعالى و المشهود يوم القيامة و قيل الشّاهد يوم  
الجمعة و المشهود يوم عرفة و الّذي يختلج بالبال هو أنّ المراد بالشّاهد  
الأعضاء و الجوارح بل اللسان و العين و السّمع و اليد و الرّجل و غير ذلك  
بدليل قوله تعالى:

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ<sup>(٢)</sup>.

و قوله: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ<sup>(٣)</sup>.

بَابُ الْفَرْقِ فِي الْفَرْقِ

بَابُ الْفَرْقِ فِي الْفَرْقِ

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر



و المراد بالمشهود المشهود به و هذا المعنى أوفق بسياق الكلام و أقرب إلى الفهم و العقل.

### قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ

قبل هذا جواب القسم أي أقسم بما ذكرناه قتل أصحاب الأخدود، يختلف المفسرون في المراد بأصحاب الأخدود لأن الأحاديث الواردة فيهم مختلفة مضافاً إلى عدم وجود نص صحيح فيهم فقد أطال الطبري في تفسير الكلام فيهم و نقل أقوالاً مختلفة مع متشككة يكذب بعضها بعضاً و الذي ثبت فيهم هو وجودهم في سالف الزمان لنص القرآن على ذلك في هذه الآية و أنهم كانوا ظالمين لقوله تعالى: قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ أَي قتلوا بسبب ظلمهم و أما تفصيل القضية فلا يعلمه أحد إلا الله و مع ذلك كله يشير إلى شطر من أحوالهم تبعاً للمفسرين فنقول.

قال علي بن إبراهيم في تفسير أصحاب الأخدود ما هذا لفظه كان سببهم أن الذي هبج الحبشة على غزوة اليمن ذو نواس و هو آخر من ملك من حمير تهوّد و اجتمعت معه حمير على اليهوديّة و سمى نفسه يوسف و أقام على ذلك حيناً من الدهر ثم أخبر أن بنجران بقايا قوم على دين النصرانية و كانوا على دين عيسى و على حكم الإنجيل و رأس ذلك الدين عبد الله بن يربا فحملة أهل دينه أن يسير إليهم و يحملهم على اليهوديّة و يدخلهم فيها ففسار حتّى قدم نجران فجمع من كان بها على دين النصرانية ثم عرض عليهم دين اليهوديّة و الدّخول فيها فأبوا عليه فجادلهم و عرض عليهم و حرص الحرص كله فأبوا عليه و إمتنعوا من اليهوديّة و الدّخول فيها و اختاروا القتل فخذّ لهم أخدوداً جمع فيه الحطب و أشعل فيه النّار فممنهم من أحرق بالنّار و منهم من قتل بالسيف و مثل بهم كلّ مثله فبلغ عدد من قتل و أحرق بالنّار عشرين ألفاً و

أَفَلْتَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَدْعِي ذُو نَوَاسٍ ذُو ثَعْلَبَانَ عَلَى فَرَسٍ لَهُ وَرُكْضَهُ وَاتَّبَعُوهُ  
حَتَّى أَعْجَزَهُمْ فِي الرَّمْلِ وَرَجَعَ ذُو نَوَاسٍ إِلَى ضِيْعَةٍ فِي جُنُودِهِ فَقَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى: قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ إِنَّتَهُي.

وَعَنْ مُحَاسِنِ الْبَرْقِيِّ بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: بَعَثَ اللَّهُ  
تَعَالَى نَبِيًّا حَبَشِيًّا إِلَى قَوْمِهِ فَقَاتَلَهُمْ فَقَتَلَ أَصْحَابَهُ وَأَسْرَوْا وَخَذُوا  
لَهُمْ أُخْدُودًا مِنْ نَارٍ ثُمَّ نَادَوْا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ مِلَّتِنَا فَلْيَعْتَزِلْ وَمَنْ  
كَانَ عَلَى دِينِ هَذَا النَّبِيِّ فَلْيَقْتَحِمِ النَّارَ وَأَتَتْ إِمْرَأَةً مَعَهَا صَبِيٌّ لَهَا  
فَهَابَتْ النَّارَ فَقَالَ لَهَا صَبِيَّتُهَا إِقْتَحِمِي فَإِقْتَحِمَتِ النَّارَ وَهُمْ أَصْحَابُ  
الْأُخْدُودِ إِنَّتَهُي.

وَقَدْ رَوَى الطَّبْرِسِيُّ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ حَدِيثًا مَطْوَلًا عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
بِأَسْنَادِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَنَحْنُ أَعْرَضْنَا عَنْ نَقْلِهَا حَذَرًا مِنَ الْإِطَالَةِ إِنْ شِئْتَ  
رَاجِعُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ.

### النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ

فَجَرَّ النَّارَ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْأُخْدُودِ وَهُوَ بَدَلُ الْإِسْتِمَالِ وَصَفَ اللَّهُ النَّارَ  
بِذَاتِ الْوُقُودِ، وَالْوُقُودُ بَفَتْحِ الْوَاوِ مَا يَشْعَلُ مِنَ الْحَطَبِ وَغَيْرِهِ وَبُضْمِ الْوَاوِ  
الْإِيقَادُ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ وَالْمَعْنَى إِذْ هُمْ، أَيِ أَصْحَابِ الْأُخْدُودِ عَلَيْهَا أَيِ  
عَلَى النَّارِ قُعُودٌ وَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ إِحْرَاقِهِمْ بِهَا بِإِدْخَالِهِمْ فِيهَا.

وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ

وَهُمْ، أَيِ وَالْحَالُ أَنَّ الْكَفَّارَ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ قَتْلِهِمْ وَ  
تَعْذِيبِهِمْ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ وَإِحْرَاقِهِمْ بِالنَّارِ شُهُودٌ أَيِ حُضُورٌ عَلَى مَشَاهِدَتِهِمْ  
لَهُمْ فَكُلُّ حَاضِرٍ عَلَى مَا شَاهَدَهُ بِسَمْعٍ أَوْ بَصَرٍ فَهُوَ شَهِيدٌ وَأَمَّا الشَّاهِدُ فَهُوَ  
الْمَدْرَكُ بِحَاسَّةٍ.

## وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ

النِّعْمَةُ بفتح النون و سكون القاف و فتح الميم، إيجاب مضرة على حالٍ مذمومة و نقيض النِّعْمَةِ النِّعْمَةُ و المعنى أَنَّ الكفَّارَ الَّذِينَ أحرَقوا هؤلاء المؤمنين لم ينقموا من المؤمنين إِلَّا إيمانهم بالله العزيز الحميد و هذا أي عدُّ الإيمان من النِّعْمَةِ لم يكن مختصاً بهؤلاء الكفَّارَ الَّذِينَ قتلوا أصحاب الأخدود بل هذه السِّيرة الخبيثة كانت ثابتة من بدو الخلق إلى زماننا هذا و تكون مستمرة من زماننا هذا إلى ظهور الحجة ففي كلِّ زمانٍ من أصحاب الأخدود الَّذِينَ قتلوا و أحرَقوا لأجل إيمانهم مصداقٌ أو مصاديق و ليست قصة أصحاب الأخدود بأشنع و أفظع و أعجب من قصة أصحاب الأخدود في هذه الأمة و هم أهل بيت رسول الله و أشياعهم بل قصة أولاد الرسول و أتباعهم أعجب و أشنع و ذلك لأنَّ أصحاب الأخدود المشار إليهم في الآية لم يكونوا من أولاد الرسول و النَّبي بل كانوا من المؤمنين الصَّالحين في زمانهم و هذا بخلاف أصحاب الأخدود في هذه الأمة فإنَّهم كانوا من أولاد رسولهم و مع ذلك فعلوا بهم ما فعلوا و ذلك لأنَّ أصحاب الأخدود لم يكن فيهم علي بن أبي طالب و فاطمة الزَّهراء و الحسن و الحسين إلى آخر الأئمة و هذا ظاهر ولم يكن ذنب أهل البيت و أتباعهم و أشياعهم إِلَّا إيمانهم بالله و رسوله حقاً بشهادة التَّوَارِيخ ألا لعنة الله على القوم الظَّالِمِينَ من الأوَّلين و الآخرين إلى يوم الدِّين.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ  
صفةٌ للعزيز الحميد، و المعنى أَنَّ أصحاب الأخدود الَّذِينَ قتلوا و أحرَقوا بالنَّار و هؤلاء الكفَّارَ لم يكن لهم ذنبٌ أوجب قتلهم إِلَّا أَنَّهُمْ أَمَنُوا بِاللَّهِ القادر المستحقُّ للحمد على جميع أفعاله الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ فله التَّصَرُّف فيهما و غيرهما من الخلق لا لغيره لأنَّ ما سواه مخلوق له كائن ما كان

فلا إعتراض لأحدٍ عليه وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أي هو عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شيء من ذلك و على هذا فالعقل السليم يحكم بإيمان المملوك لمالكه و خالقه كما هو مقتضى العبودية و هذا أي معرفة الخالق و الخضوع له من محاسن العبد كما أَنَّ الكفر بالخالق من أقبح الصفات.

إِنَّ الَّذِينَ قَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ

الفتنة المحنة العذاب أي عذاب كان و في قوله أَنَّ الَّذِينَ إشارة إلى عموم الحكم و أنه غير مختص بأصحاب الأخدود بل يشمل كل من كان متصفاً بها. و قال ابن عباس المراد بالفتنة في الآية الإحراق بالنار فالمعنى أَنَّ الَّذِينَ يحرقون المؤمنين و المؤمنات بالنار ثُمَّ ماتوا من غير توبة فلهم عذاب جهنم و لهم عذاب الحريق، و فيها إشارة إلى أَنَّ لهم في القيامة عذابين، عذاب على كفرهم و هو خلودهم في جهنم، و عذاب آخر على إحراقهم لأن من أحرق أحرق، كما تدين تدان.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ

لما حكم الله تعالى في الآية السابقة مثل حكم في حق الكفار و الظالمين من أَنَّ لهم عذاب جهنم حكم في هذه الآية في حق المؤمنين الذين عملوا في الدنيا عملاً صالحاً بأنَّ لهم جَنَّات تجري من تحتها الأنهار ذلك الفوز الكبير، فالفوز النجاة بالنفع الخالص و أي نفع أعظم و أحسن مما وعده الله في الآية و غيرها من الآيات.

إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ

البطش الأخذ بما وصف وإذا وصف بالشدة فقد تضاعف مكروهه هكذا قيل والذي عندي في هذا المقام هو شيء آخر غير ما ذكره وهو أن الصفات في كل موجود نابعة للذات أي ذات الموصوف شدة و ضعفاً ومبدأً، وقد ثبت عقلاً ونقلاً لأن ذات الواجبة لا نهاية ولا حد له ولا إسم له فكذلك صفاته لا حد لها شدة وحداً أي لا حد لذاته ولا لصفاته فالذات غير متناهية وكذلك الصفات فلا حد لرحمته ولا لغضبه و حيث أن البطش من أثار الغضب فلا يمكن تحديده ولهذا قال إن بطش ربك لشديد أي لا حد له ولا نهاية فهو تعالى أرحم الراحمين في موضع العفو والرحمة وأشد المعاقبين في موضع النكال والنعمة.

إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ، وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ، ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ، فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ

ذكر الله تعالى في هذه الآية أصنافاً أربعة مختصة به تعالى.

**الأول:** قوله إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ الظاهر أن معناه أنه تعالى يبدي الخلق في الإيجاد ويعيده بعد موته في البعث وقيل معناه أنه يبدي العذاب على العاصي في الدنيا ويعيده في الآخرة.

وقال الطبرسي يبدي لهم عذاب الحريق في الدنيا ثم يعيده عليه في الآخرة.

**الثاني:** قوله وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ الغفور مبالغة في المغفرة وهو أبلغ من الغافر لأن بنائه على المبالغة بخلاف الغافر وهو مشتقة من المغفرة والألفاظ المشتقة منها كثيرة، منها الغافر ومنها الغفار فأنتها تدل على أن الله تعالى هو الذي يغفر الذنوب جميعاً لا غيره وهو واضح.

وأما الودود أيضاً مبالغة في الود وهو الحب، أي أنه تعالى شديد الحب لأوليائه.

**الثَّالِثُ:** قوله **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ** فالمجيد هو النّهاية في الكرم والفضل، و قيل المجيد هو الرّفيع والمعنى أنّه ذو العرش الرّفيع وكيف كان لا شك أنّه تعالى هو صاحب العرش لا غيره وقد مضى الكلام في معنى العرش غير مرّة.

**الرّابِعُ:** قوله: **فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ** وهو أيضاً من صفاته المختصّة به ومعناه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلا يمنعه من ذلك مانعٌ ولا يعترض عليه معترض بيده الخير أنّه على كلّ شيءٍ قديرٌ ثم قال تعالى لنبيه.

**هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ، فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ**

قالوا معناه تذكر يا محمد حديثهم تذكراً معتبراً فإنّك تنتفع به، و قيل معناه قد أتاك حديث الجموع الكافرة المكذّبة لأنبيائهم ثم بينهم فقال فرعون و ثمود، أي قوم فرعون و قوم ثمود، و قد مضى الكلام فيهما مفصلاً، و فرعون و ثمود، في موضع جرٍّ على البدل من الجنود، والمعنى أنّك عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبيائه و رسله من الغرق في قوم فرعون و الهلاك في قوم ثمود على ما مرّ بيانه **بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا** من هؤلاء الذين لا يؤمنون بك في تكذيبٍ كذاب من قبلهم من الكفار.

**وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ، بَلْ هُوَ قَرَّانٌ مَجِيدٌ، فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ**

أما أنّه تعالى من ورائهم محيط، فلاّنه خلقهم و أوجدهم و الخالق محيطٌ بمخلوقه و الخلق محاطٌ له أي مقدورٌ عليهم و قد ثبت أنّ المعلول رشحٌ من رشحات العلّة و قوامه و بقاءه بها و لا نعني بالإحاطة إلاّ هذا **بَلْ هُوَ** أي ما أنزلناه عليك و ذكرنا فيه هذه الأخبار **قُرَّانٌ مَجِيدٌ** أي متناهٍ في الشرف و الكرم و البركة و مبيّنٌ للنّاس ما يحتاجون إليه إلى يوم القيامة في **لَوْحٍ مَحْفُوظٍ** أي هو مكتوب في لوح و هو محفوظ عند الله من الأفات.



## سُورَةُ الطَّارِقِ ٭

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا  
الطَّارِقُ (٢) النَّجْمُ الثَّاقِبُ (٣) إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا  
عَلَيْهَا حَافِظٌ (٤) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٥)  
خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ (٦) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ  
التَّرَائِبِ (٧) إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (٨) يَوْمَ تُبْلَى  
السَّرَائِرُ (٩) فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ (١٠) وَ  
السَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١) وَالْأَرْضِ ذَاتِ  
الصَّدْعِ (١٢) إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ (١٣) وَمَا هُوَ  
بِالْهَزْلِ (١٤) إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (١٥) وَ أَكِيدُ  
كَيْدًا (١٦) فَمَهْلٍ لِّلْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوءِيًا (١٧)

### ◀ اللِّغَةُ

وَالطَّارِقِ: الواو للقسم والطارق النجم.

الثَّاقِبُ: الَّذِي يَثْقُبُ بَنُورُهُ.

دَافِقٌ: فَالْدَّفَقُ هُوَ صَبُّ الْمَاءِ الْكَثِيرِ بِاعْتِمَادِ قُوَّةٍ وَمِثْلُ الدَّفْعِ.

الصُّلْبُ: بَضْمُ الصَّادِ هُوَ الظَّهْرُ.



وَالْتَرَائِبُ: هي جمع تربية وهو موضع القلادة من صدر المرأة.  
 ثُبُلَى: بضم التاء أي بظهر على أساس الإختبار.  
 الرُّجْع: بفتح الراء قيل هو المطر.  
 الصَّدْع: بفتح الصاد الشق.  
 بِالْهَزْلِ: الهزل ضد الجد يقتض الجد.  
 رُوَيْدًا: أي قليلاً، يقال أرودته إرواداً.

### ◀ الإعراب

جواب القسم إن كُلُّ نَفْسٍ وإن، بمعنى ما، و لَمَّا، بالتشديد بمعنى إلا و  
 بالتخفيف ما، فيه زائدة و إن هي المخففة من الثقلية أي وإن كل نفس لعلها  
 حافظ، و حَافِظٌ مبتدأ و عَلَيْهَا الخبر و الهاء في رَجَعِهِ تعود على الإنسان  
 فالمصدر مضاف إلى المفعول، و رويداً، نعت لمصدر محذوف أي إمهالاً  
 رويداً و هو تصغير رُود و قيل الأصل رُوَيْدًا.

### ◀ التفسير

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ  
 الواو للقسم أي أقسم بالسَّماء و أقسم بالطَّارق، و الطَّارق النجم، و قيل هو  
 الذي يجي ليلاً و قد فسره الله بأنه أَلَنَجْمُ الثَّاقِبُ فالنجم هو الكوكب و قيل  
 المراد به جميع النجوم، و قيل هو زحل.

وَمَا أَذْرِيكَ مَا الطَّارِقُ، أَلَنَجْمُ الثَّاقِبُ  
 يعني أن الطَّارق هو النجم الثَّاقِب، و هو زحل و قيل هو الكوكب الذي في  
 السماء السابعة و قيل أنه الثريا، و قيل هو الجدي.  
 و حكى الفراء، ثقب الطائر إذا إرتفع وعلا.

روي عن ابن عباس أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ قَاعِدًا مَعَ أَبِي طَالِبٍ  
فَانْحَطَّ نَجْمٌ فَامْتَلَأَتِ الْأَرْضُ نُورًا فَفَزِعَ أَبُو طَالِبٍ وَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ هَذَا  
فَقَالَ ﷺ: هَذَا نَجْمٌ رَمَى بِهِ وَهُوَ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَعَجِبَ أَبُو طَالِبٍ  
فَنَزَلَ وَالسَّمَاءُ وَالطَّارِقُ.

وَعَنْهُ أَيْضًا قَالَ: السَّمَاءُ وَ مَا يَطْرُقُ فِيهَا إِنْتَهَى.

أَقُولُ يَسْتَفَادُ مِنْ كَلِمَاتِ الْمَفْسِّرِينَ وَ عِلْمَاءِ اللَّغَةِ أَنَّ الثَّاقِبَ الْمَضِيَّ، فَالنَّجْمِ  
الثَّاقِبَ مَعْنَاهُ النَّجْمُ الْمَضِيَّ وَ مِنْهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ أَيُّ مَضِيٍّ، فَإِنَّ الثَّقُوبَ مَا تَشْعَلُ  
بِهِ النَّارُ مِنْ دِقَاقِ الْعِيدَانِ.

### إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ

هَذَا هُوَ جَوَابُ الْقِسْمِ أَيُّ أَقْسَمَ بِالسَّمَاءِ وَ بِالطَّارِقِ الَّذِي هُوَ النَّجْمُ الثَّاقِبُ  
إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (إِنْ) هَاهُنَا هِيَ الْمَخَفَّةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ الَّتِي يَتْلَقَى بِهِ  
الْقِسْمُ وَ الْمَعْنَى إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ فِي قَوْلٍ مِنْ قَالَ بِالتَّخْفِيفِ وَ  
أَمَّا مِنْ شَدَدِ الثُّبُونِ فَقَالَ (إِنْ) بِمَعْنَى مَا، وَ تَقْدِيرُهُ لَيْسَ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ  
وَ الْمُرَادُ بِالْحَافِظِ الْمَلَائِكَةُ الْمُوَكَّلُونَ عَلَيْهِ يَحْفَظُونَ عَمَلَهُ فِي صَحِيفَةِ أَعْمَالِهِ وَ  
رِزْقِهِ وَ أَجَلِهِ.

وَ الْحَافِظُ الْمَانِعُ مِنْ هَلَاكِ الشَّيْءِ وَ قِيلَ مَعْنَى الْحَافِظِ أَنَّهُ يَحْفَظُهُ حَتَّى  
يُسَلِّمَهُ إِلَى الْمَقَادِيرِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَوْ وَكَّلَ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةً عَيْنٍ لَاخْتِطَفَتْهُ  
الشَّيَاطِينُ وَ لِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْعُرَفَاءِ أَعْظَمُ الْعَذَابِ وَ أَشَدُّهُ لِلْعَبْدِ فِي الدُّنْيَا  
إِيكَالُهُ إِلَى نَفْسِهِ وَ قَدْ وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ (اللَّهُمَّ لَا تَكُنْ لَنَا إِلَى أَنْفُسِنَا طَرَفَةً عَيْنٍ أَبَدًا).  
ثُمَّ أَنَّ قِرَاءَةَ ابْنِ عَامِرٍ وَ عَاصِمٍ لَمَّا بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ أَيُّ مَا كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا  
حَافِظٌ، وَ هِيَ لُغَةٌ (هَذِيلٌ) وَ الْبَاقُونَ بِالتَّخْفِيفِ عَلَى أَنَّهَا زَائِدَةٌ مُؤَكَّدَةٌ، الْحَافِظُ  
هُوَ اللَّهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: قَالَهُ خَيْرٌ حَافِظًا.

وَ قِيلَ الْحَافِظُ عَلَيْهِ عَقْلُهُ يَرشُدُهُ إِلَى مَصَالِحِهِ وَ يَكْفُهُ عَنْ مُضَارِهِ.

**أقول** الأخير من أسخف الأقوال و باقي الأقوال يرجع إلى أمرٍ واحد و هو أنَّ الحافظ في الحقيقة هو الله تعالى لا غيره إلاَّ أنه جعل الأمر بيد الملائكة أو من شاء و أراد من باب السَّبْبِيَّة فَإِنَّ الدَّارَ دارَ الأسباب.

**فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ، خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ، يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ**

المراد بالنَّظَر في الآية ليس النَّظَر بالعين لأنَّ الماء الذي خلق الإنسان منه لا يرى بالعين و البصر من أصلاب الرِّجال إلى أرحام النِّساء، وإنَّما المراد به التَّفكر و التَّأمُّل بعين البصيرة و المعنى فليَتَفَكَّر الإنسان مِمَّ خُلِقَ أَي مِمَّا خلق، حذفت الألف تخفيفاً و بقيت الفتحة قبلها للدلالة على حذفها كما يقال، بم، ولم، ومم، و أمثال ذلك، قيل ما إستفهامية أي من أيِّ شيءٍ خلق، ثمَّ بيَّن الله تعالى ممَّا خلقهم فقال: **خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ** هو جواب الإستفهام، فالماء هو المنِّي و الدَّفْع هو صَبَّ الماء الكثير بإعتماد قويٍّ و قيل خروجه عن مجراه بشدَّة فَإِنَّ الدَّفْعَ الشَّدَّة و هو مصدر بمعنى المفعول أي مدفوق، و فيه دلالة على أنَّ المنِّي يَصَّب في الرَّحِم بشدَّة و هو محسوس ثمَّ أشار الله تعالى إلى مبدأ خروج المنِّي فقال: **يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ الصُّلْب** في اللُّغة التَّشديد و بإعتبار الصَّلابة و الشَّدَّة سَمِّي الظُّهر صُلْباً، و التَّرائب جمع تربية و هي موضع القلادة من صدر المرأة و قيل نطفة الرِّجل من ظهره و نطفة المرأة من صدرها فإذا غلب ماء الرِّجل على ماء المرأة خرج الولد إلى شبه أهل بيت أبيه و إذا غلب ماء المرأة خرج إلى شبه أهل بيت أمِّه و المعنى يخرج الماء من بينهما لا أنَّه يخرج من أحدهما فالولد منسوب إليهما.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٣٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ، يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ، فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لَا نَاصِرٍ**

أشار الله تعالى في هذه الآيات إلى أمور ثلاثة:

**أحدها:** (أنه) أي أن الله الذي خلق الإنسان من ماء دافق يقدر على رجعه بعد موته، و قال عكرمة معناه أنه تعالى على رد الماء في الصلب قادر و قيل أنه على رد الإنسان ماء كما كان قادر، و قيل معناه أن الله تعالى على رد الإنسان من الكبر إلى الشباب و من الشباب إلى الكبر لقادرٌ و غير ذلك من الأقوال.

و الحق ما ذكرناه و هو أنه تعالى قادر على رجعه بعد موته و هو إختيار الطبري و الثعلبي و أكثر المفسرين و الدليل على ذلك قوله تعالى بعد هذه الآية **يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ** و من المعلوم أن ذلك اليوم هو يوم البعث فإنه اليوم الذي تبلى أي تعرف فيه السرائر أو تظهر فيه السرائر و على هذا فالضمير في رجعه، إلى الإنسان المخلوق من الماء إلى الماء، فالיום منصوب (برجعه) و أما من جعل الضمير في رجعه، للماء، و فسره برجعه إلى مخرجه من الصلب و السرائر أو إلى الحالة الأولى، نصب الظرف بمضمي قاله في الكشف، ثم أن السرائر جمع سريرة و هي ما أسر في القلوب من العقائد و النيات و ما أخفي من الأعمال، و بلاءها تعرفها و تصفحها و التمييز بين ما طاب منها و ما خبت و إلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله حيث قال:

سيبقى لها في مغمر القلب و الحشا سريرة و د و يوم تبلى السرائر  
**الثالث:** قوله: **فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ** وهذا أيضاً مما لا شك فيه يحتاج إلى توضيح فإن الإنسان في حياته الأولى قبل موته مع أولاده و أقرباءه و عشيرته و ماله و سلطنته و هو جنوده لا قدرة له في جنب قدرة الله فهو بعد موته و حياته الثانوية التي ليس له أحد من أعوانه و أنصاره أضعف و أفقر بطريق أولى و بالجملة الإنسان في الدنيا و الآخرة ضعيف ذليل لا قوة له و لا ناصر بل هو في الحقيقة لا شيء محض و هو ظاهر.

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ، وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ، إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ، وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ

قيل الرَّجْعُ، المطر، وقيل الرَّجْعُ طلوع الشمس والقمر والنجوم وغروبها، وقيل رجع السماء إعطاءها الخير يكون من جهتها حالاً بعد حال على مرور الأزمان، رجعه رجعاً، إذ أعطاه مرة بعد مرة، والقول الأول أَنَّ الرَّجْعَ معناه المطر هو الأقوى وبه قال الزاغبي في المفردات وعليه عامة المفسرين وَ الْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ هو قسم آخر بالأرض ذات الصَّدْعِ، فالصَّدْعُ، الشَّقُّ والمعنى إنشقاق الأرض بالنبات لضروب الزروع والأشجار وإن شئت قلت أنها تتصدع منها نظيره قوله تعالى: ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا وإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّبَاتَ صَادِعٌ لِلأَرْضِ، وقيل الأرض ذات الطُّرُق التي تصدعها المشاة. وقيل ذات الحرث لأنه يصدعها.

وقيل ذات الأموات لأنصدعها عنهم للنُّشُور، وأنت ترى أَنَّ جميع ما ذكره في معنى الكلام يرجع إلى الشَّقِّ، إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ على هذا وقع القسم أي أقسم بالسماء ذات الرجوع والأرض ذات الصَّدْعِ، إِنَّهُ أي القرآن لقول فصل، يفصل بين الحق والباطل وَمَا هُوَ أي القرآن، بالهزل أي ليس بالباطل واللَّعب، وإلى هذا المعنى أشار النبي ﷺ حيث قال في وصف القرآن: كِتَابٌ فِيهِ خَيْرٌ مَا قَبْلَكُمْ وَحُكْمٌ مَا بَعْدَكُمْ هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جَبَارٍ قصمه الله إلى آخر الخبر.

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا  
أي أَنَّهُمْ يَمْكُرُونَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ و يَحْتَالُونَ فِي رَفْعِ الْحُجَجِ وَإِنْكَارِ  
الآيات، وَأَكِيدُ كَيْدًا، أي أَنَا أَجَازِيهِمْ عَلَى كَيْدِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

فَمَهْلٍ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رَوِيدًا

خطابُ للنبي ﷺ بأن يمهلهم قليلاً، قيل أجرى المصدر على غير لفظه كما قال: **أُنْبِتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا** <sup>(١)</sup> ولم يقل إنباتاً، أمر الله نبيّه بأن يمهلهم قليلاً، والمقصود لا تعجل على طلب هلاكهم بل إصبر عليهم قليلاً، يقال أرودته إروداً و تصغيره رويد و هو تصغير الترخيم من أرود إروداً، والله أعلم.





## سُورَةُ الْأَعْلَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢)  
وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى (٤)  
فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (٥) سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى (٦)  
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى (٧) وَ  
نُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى (٨) فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى (٩)  
سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى (١٠) وَيَتَجَبَّبَهَا الْأَشْقَى (١١)  
الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى (١٢) ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَ  
لَا يَحْيَى (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١٤) وَذَكَرَ اسْمَ  
رَبِّهِ فَصَلَّى (١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَ  
الْآخِرَةَ خَيْرٌ وَ أَبْقَى (١٧) إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ  
الْأُولَى (١٨) صُحُفٍ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى (١٩)

## اللُّغَةُ

سَبِّحَ: التَّسْبِيحُ التَّنْزِيهِ أَي تَنَزَّيْهِ الرَّبِّ عَمَّا لَا يَلِيْقُ لَهُ.  
فَسَوَّى: التَّسْوِيَةُ الْجَمْعُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ بِمَا هُمَا فِيهِ.  
قَدَّرَ: بِالتَّشْدِيدِ تَنْزِيلُ الشَّيْءِ عَلَى مِقْدَارٍ غَيْرِهِ.



الْمَرْعَى: النَّبَات و الكلاء الأخضر من الأرض لمنافع الحيوان.  
 عُثَاءً: بضم العين ما يقذف به السَّيْل على جانب الوادي من الحشيش.  
 أَحْوَى: فالأحوى الأسود.  
 يَتَجَبَّهَا: التَّجَنَّب المصير في جانبٍ عن الشَّيِّ بما ينافي كونه.  
 يَصْلَى: الصَّلَى الإيقاد الصُّحُفِ بضم الصاد و الحاء جمع صحيفة.

### ◀ الإعراب

أَحْوَى نعتٌ لغناء، و قيل هو حال من المرعى فَلَا تَنْسَى لا نافية أي فما تنسى و قيل هي التَّهْيي و لم تجزم لتوافق رؤس الأي.

### ◀ التفسير

سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى  
 الخطاب للنبي ﷺ و يدخل فيه جميع أمته أمره الله تعالى و أمته بالتسبيح و التنزيه لرب العالمين.  
 قال بعض المفسرين معناه عظم ربك الأعلى و الإسم صلة زائدة قصد بها تعظيم المسمَّى إذا لا معنى لتسبيح الإسم، و إنما هو للمسمَّى دون الإسم، و قيل في الكلام حذف مضافٍ أي سَبَّحَ مسمَّى ربك، و قيل هو على ظاهره أي نزَّه إسمه عن الإبتدال و الكذب.

أقول معنى الكلام لا يحتاج الى هذه التَّكَلُّفات و ذلك لأنَّ الإسم كاشف عن المسمَّى و لذلك قيل الإسم هو المسمَّى من وجهٍ فمن نزَّه الإسم نزَّه المسمَّى و بعبارةٍ أخرى الإسم ها هنا هو الله لأنه علمٌ على الأصحِّ للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية فتزنيه عن النَّقْض تنزيه المسمَّى و لذلك قال تعالى: يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ.

و من المعلوم أَنَّ اللهَ إِسْمٌ فكيف أخبر الله أَنَّ ما في السَّمَوَاتِ و الْأَرْضِ  
يَسْبَحُ، أَتَظُنُّ أَنَّهُ تَعَالَى أخبر عن تَسْبِيحِهِمْ، إِسْمُهُ، دُونَ مَسْمَاهُ، إِذَا عَرَفْتَ  
هَذَا فَالْمَعْنَى سَبَّحَ اللهُ بِإِعْتِبَارِ انْطِبَاقِهِ عَلَى الْمَسْمُومِ و حَكَايَتِهِ عَنْهُ و قَوْلُهُ رَبُّكَ  
الْأَعْلَى، و المراد بِالْأَعْلَى الْأَقْدَرُ أَي رَبُّ الْقَادِرِ الَّذِي لَا قَادِرَ أَقْدَرُ مِنْهُ لِأَنَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فَلَا قُدْرَةَ فَوْقَ قُدْرَتِهِ ثُمَّ وَصَفَ اللهُ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ.

### الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى

أَي خَلَقَ الْخَلْقَ فَسَوَّى، أَي سَوَّى بَيْنَهُمْ فِي بَابِ الْأَحْكَامِ.  
و قِيلَ فَسَوَّى، أَي عَدَلَ خَلْقَهُمْ فَالْتَّسْوِيَةُ الْجَمْعُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ بِمَا هُمَا فِيهِ.  
و قِيلَ خَلَقَ فِي أَصْلَابِ الْأَبَاءِ وَ سَوَّى فِي أَرْحَامِ الْأُمّهَاتِ.  
أَقُولُ الْمُرَادُ بِالْتَّسْوِيَةِ هُوَ جَعَلَ الْخَلْقَ عَلَى مَا إِقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ وَ الْمَصْلَحَةُ.

### وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى

قَرَأَ الْكَسَائِي، قَدَّرَ، بِالتَّخْفِيفِ وَ الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَ هُمَا لُغَتَانِ، وَ التَّقْدِيرُ  
تَنْزِيلُ الشَّيْءِ عَلَى مِقْدَارٍ غَيْرِهِ وَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى مَا  
إِقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ، فَهَدَى أَي فَهَدَاهُمْ إِلَى طَرِيقِ الرُّشْدِ.

إِنْ قُلْتَ الْخَلْقُ فِي الْآيَةِ يَشْمَلُ جَمِيعَ الْمَخْلُوقِ كَمَا هُوَ وَاضِحٌ وَ عَلَى هَذَا  
فَيَشْمَلُ الْإِنْسَانَ وَ الْحَيَوَانَ وَ الْجَنِّ وَ الْمَلَائِكَةَ بَلِ الْجَمَادِ وَ النَّبَاتِ وَ بِالْجُمْلَةِ  
كُلِّ مَخْلُوقٍ خَلَقَهُ اللَّهُ وَ قَدَّرَهُ وَ عَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ: فَهَدَى أَيْضاً يَشْمَلُ الْكُلَّ أَي  
قَدَّرَ الْخَلْقَ فَهَدَاهُمْ وَ الْهَدَايَةُ لَا يَعْقِلُ فِي حَقِّ غَيْرِ ذَوِي الْعُقُولِ مِثْلَ الْجَمَادِ وَ  
النَّبَاتِ وَ الْحَيَوَانَ.

قُلْتَ الْهَدَايَةُ بِمَعْنَى إِرَائَةِ الطَّرِيقِ وَ هِيَ عَلَى قَسَمَيْنِ:

تَشْرِيعِي وَ تَكْوِينِي

فَالْتَّشْرِيعِيَّةُ لِدَوِي الْعُقُولِ وَ التَّكْوِينِيَّةُ لِغَيْرِهِمْ مِنَ الْجَمَادِ وَ النَّبَاتِ وَ الْحَيَوَانَ

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: **وَ الَّذِي قَدَّرَ فِهْدَى** معناه أَنَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَىٰ وَفْقِ الْمَصْلَحَةِ وَ مَا إِقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ فَهْدَىٰ كُلَّ الْخَلْقِ إِلَىٰ مَا يَصْلَحُ لَهُ فَهِيَ لِذَوِي الْعُقُولِ بِوَسْطَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ لِغَيْرِهِمْ بِوَسْطَةِ الْغَرِيزَةِ الَّتِي أَوْدَعَهَا فِي كُلِّ صَنْفٍ عَلَىٰ حَسَبِ مَقْتَضَى الْحَالِ.

## وَ الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ

الْوَاوُ لِلْعُطْفِ أَيُّ أَنَّهُ تَعَالَىٰ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ أَيَّ النَّبَاتِ وَ الْكَلَاءِ الْأَخْضَرَ وَ إِلَيْهِ أَشَارَ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

وَ قَدْ نَبَتَ الْمَرْعَىٰ عَلَىٰ دَمَنِ الثَّرَىٰ وَ تَبَقَّى حَزَازَاتُ النُّفُوسِ كَمَا هِيَ

## فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ

الْغُثَاءُ بَضْمُ الْغَيْنِ وَ النَّاءُ الْمَثْلَةُ مَا تَقْدَفُ بِهِ السَّيْلُ عَلَىٰ جَانِبِ الْوَادِي مِنْ الْحَشِيشِ وَ النَّبَاتِ وَ كَذَلِكَ الْغُثَاءُ بِالْتَّشْدِيدِ وَ الْجَمْعِ، الْإِغْثَاءُ.

وَ قَالَ قَتَادَةُ بِالْغُثَاءِ الشَّيْ الْيَابِسِ وَ يُقَالُ لِلْبَقْلِ وَ الْحَشِيشِ إِذَا يَبَسَ وَ الْأَحْوَى الْأَسْوَدُ أَيُّ أَنَّ النَّبَاتَ يَضْرِبُ إِلَى الْحَسَاةِ عِنْدَ الْخَضِرَةِ كَالْأَسْوَدِ وَ عَنِ الصَّحَّاحِ الْحَمْرَةَ سَمَرَةُ الشُّفَّةِ وَ الْمَقْصُودُ أَنَّ النَّبَاتَ إِذَا يَبَسَ يُسَمَّى غُثَاءً وَ لَذَلِكَ أَتَى بِالْفَاءِ الْمَفِيدَةِ لِلتَّفْرِيعِ أَيُّ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ النَّبَاتَ غُثَاءً لِيَكُونَ غِذَاءً لِلْحَيَوَانِ فِي فَصْلِ الصَّيْفِ وَ الشِّتَاءِ.

## سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَىٰ

الْإِقْرَاءُ أَخَذَ الْقِرَاءَةَ عَلَى الْقَارِي بِالِاسْتِمَاعِ لِتَقْوِيمِ الزَّلَّلِ، وَ الْقِرَاءَةُ التَّلَاوَةُ وَ الْقَارِي التَّالِي وَ النَّسْيَانُ ذَهَابُ الْمَعْنَى عَنِ الْحَافِظَةِ بَعْدَ أَنْ كَانَ حَاضِرًا لَهَا وَ نَقِيضُهُ الذِّكْرُ وَ مِثْلُهُ السُّهُو، بَشَّرَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ بِأَنْ أُعْطَاهُ آيَةُ نَبِيَّهٖ وَ هِيَ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ أَوْ عَلِيهِ مِنَ الْوَحْيِ وَ هُوَ أَمِّي لَا يَكْتُبُ وَ لَا يَقْرَأُ فَيَحْفَظُهُ وَ لَا يَنْسَاهُ.

قال مجاهد و الكلبي كان النَّبِيُّ ﷺ إذا نزل عليه جبرئيل بالوحي لم يفرغ جبرئيل من آخر الآية حتى يتكلم النَّبِيُّ ﷺ بأولها مخافة أن ينساها فنزلت سَنُقَرِّئكَ فَلَا تَنْسَى بعد ذلك شيئاً.

أقول ما ذكروه في تفسير الآية من الإستخراجات الظنية التي لا مأخذ لها من العقل والنقل، والحق أن معنى الآية سنقرئك القرآن ونحفظك من السهو والنسيان والإشتباه ولا سيما في إبلاغ الحكم إلى العباد وعلى هذا (فلا) في قوله: لَا تَنْسَى نافية وليست بنائية كما زعم بعض المفسرين إذ لا معنى للنهي عن النسيان والمفروض أنه أي النسيان خارج عن إختيار العبد

إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى

قال القراء في وجه الإستثناء لم يشاء الله أن ينسى شيئاً فهو كقوله: خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ<sup>(١)</sup> يشاء، وأعتمد المفسرون على هذا القول في تفاسيرهم ولا بأس به والذي.

نقول في وجه الإستثناء هو أن النسيان وعدمه في العبد تحت قدرة الله وليس للعبد قدرة على عدم النسيان فقوله: إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إشارة إلى سلب القدرة عن العبد في هذا الباب فلا ينبغي أن يعتمد على نفسه فإن الأمر بيد الله ولا حول ولا قوة إلا بالله وعلى هذا فمعنى الآية في الإستثناء (إلا ما شاء الله أن ينسى) ولكنه لم ينس شيئاً بعد نزول هذه الآية وقوله: إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى فيه إشارة إلى أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء فهو عالم بالضمائر كما أنه عالم بالظواهر وهو بكل شيء عليم.

وَنُيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى، فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى، سَيَذَكِّرْ مَنْ يَخْشَى

قوله: **هُوَ وَ نُسِرُّكَ لِلسِّرِّى** معطوف على (سنقرئك) فقوله: **إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ مَا يَخْفَى** جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، والمعنى سهّل لك العمل المؤدى إلى الجنة، فاليسرى عبارة عن الجنة، واليسرى الكبرى في تسهيل الخير واليسرى الفعلى من اليسر وهو سهولة عمل الخير. **وقال** ابن عباس معناه نُسِرُّكَ لأن تعمل خيراً، وقيل نوافقك للشرعية اليسرى وهى الحنفية السّميحة السّهلة، وقيل معناه نهوّن عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به، وأنت ترى أنّ الأقوال متقاربة المعنى **فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى** إختلفوا في (إن) فقال بعضهم (إن) بمعنى (ما) أي فذكر ما نفعت الذكرى فتكون (إن) بمعنى (ما) لا بمعنى الشرط لأنّ الذكرى نافعة لكلّ حال. **وقيل** (إن) بمعنى (إذ) أي فذكر إذا نفعت الذكرى.

**وقيل** (إن) بمعنى (قد) أي قد نفعت الذكرى.

**وقيل** (إن) بمعناها والمعنى فذكر إن نفعت الذكرى أو لم تنفع، فحذف وأظنّ هذا القول أحسن الأقوال وذلك لأنّ النّبي مأمور بالتذكّر والموعظة وإبلاغ الحكم من الله إلى العباد نفع أو لم ينفع إذ ما على الرّسول إلّا البلاغ وليس من شرط التبليغ إنتفاع المخاطب به بل يكفي في لزومه إتمام الحجّة على المستمع **سَيَذَكِّرْ مَنْ يَخْشَى** أي من يتق الله ويخافه قيل أنّ الآية نزلت في ابن أمّ كلثوم، والمعنى سيّتعظ ويتنفع بدعائك وذكرك من يخاف الله ويخشى عقابه وإمّا من لا يخافه لا ينتفع بها.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

**وَ يَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى، الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى**

لما أمر الله النّبي بالتذكّرة وبيّن أنّه ينتفع بها من يخاف عقابه ذكر في هذه الآية أنّ الأشقى يتجنّب الذكرى ويبعد عنها أي عن الذكرى فالضمير في يتجنّبها، يرجع إلى الذكرى والتجنّب المصير في جانب من الشئ بما ينافي كونه ثمّ بيّن أنّ هذا الشئ الذي يتجنّب الذكرى ويعرض عنها هو الذي يصلّى النار الكبرى، أي نار جهنّم.

قِيلَ إِنَّمَا وَصَفَ النَّارَ لِأَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى إِطْفَائِهَا أَشَدُّ وَ ذَلِكَ مِنْ كِبَرِ الشَّانِ، وَ قِيلَ الْكِبَرُ نَارُ الْقِيَامَةِ وَ الصُّغُرُ نَارُ الدُّنْيَا وَ فِي قَوْلِهِ يَصْلِيْ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْكَافِرَ وَ الْعَاصِيَ هُوَ الْمَوْقِدُ لَهَا بِالْحَقِيقَةِ بِسَبَبِ كُفْرِهِ وَ مَعْصِيَتِهِ فَالنَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعْلُومَةٌ لِعَمَلِ الْعَبْدِ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ.

ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى

أَي لَا يَمُوتُ الشَّقِيُّ فِي النَّارِ فَيَسْتَرِيحُ وَ يَتَخَلَّصُ مِنَ الْعَذَابِ وَ لَا يَحْيَا فِيهَا حَيَاةً لَهَا لَذَّةٌ وَ إِسْتِرَاحَةٌ بَلْ هُوَ فِي أَلْوَانِ الْعَذَابِ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:  
أَلَا مَا لِلنَّفْسِ لَا تَمُوتُ فَيَنْقُضِي عَنَاهَا وَ لَا تَحْيَا حَيَاةً لَهَا طَعْمُ

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى، وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى

أَي قَدْ أَفْلَحَ وَ فَازَ بِالسَّعَادَةِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ مَنْ تَزَكَّى نَفْسَهُ عَنِ الْخَبَائِثِ وَ عَمَلَ الطَّاعَاتِ وَ قِيلَ مَنْ تَزَكَّى حَالَهُ وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ بِأَن يَرَاهُ شَاهِدًا وَ نَظَرًا عَلَى عَمَلِهِ، فَصَلَّى، عَلَى مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ فِي الشَّرِيعَةِ.

فَعَنْ أَصُولِ الْكَافِي عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الذَّهْقَانِ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لِي، مَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى، فَقُلْتُ كُلَّمَا ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ قَامَ فَصَلَّى فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِي لَقَدْ كَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَلَّفَ هَذَا شَطَطًا فَقُلْتُ فِدَاكَ فَكَيْفَ هُوَ فَقَالَ كُلَّمَا ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ صَلَّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ إِنَّتَهَى.

وَ فِي الْفَقِيهِ سِئَلُ الصَّادِقِ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى قَالَ: مَنْ أَخْرَجَ الْفِطْرَةَ قِيلَ لَهُ: وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى، قَالَ خَرَجَ إِلَى الْحَيَاةِ أَيْ الصَّحْرَاءِ فَصَلَّى إِنَّتَهَى.

وَ فِي تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى قَالَ: زَكَاةُ الْفِطْرَةِ إِذَا أَخْرَجَهَا قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ، وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى قَالَ صَلَاةُ الْفِطْرِ وَ الْأُضْحَى إِنَّتَهَى.

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى، إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ  
الْأُولَى، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى

و المعنى بل تختارون الحياة الدنيا على الآخرة أي ترجحونها على الآخرة  
و الحال أنَّ الآخرة خيرٌ من الدنيا و أبقى منها و العاقل لا يختار الفاني على  
الباقى (أَنَّ هذا) أي قد ذكرنا من أحوال المؤمن و الكافر و ما أعدَّ الله لهما في  
الآخرة جميع ما ذكرناه مذكورة مسطورة في الصُّحُفِ الأولى صحف إبراهيم و  
موسى، أي إبراهيم خليل الله و موسى ابن عمران و هما من أولي العظم و  
حيث إنجرَّ الكلام إلى صحف إبراهيم و موسى فلا بأس بالإشارة إليها على  
سبيل الاختصار فنقول الصُّحُفِ، بضم الصاد و الحاء جمع صحيفة و هى التي  
يكتب فيها و هى مأخوذة من صحيفة الوجه فقوله تعالى: **صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ  
مُوسَى**، معناه ما أنزل عليهما من جانب الله تعالى مثل القرآن الذي أنزل على  
رسول الله فالقرآن أيضاً صحيفة من الصَّحَائِفِ المنزلة و لذلك قيل أريد بها  
القرآن قال الله تعالى: **يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً**، فيها **كُتِبَ قِیمَةٌ** <sup>(١)</sup> فجعله صُحُفًا فيها  
كتبٌ، من أجل تضمُّنه زيادة ما في كتب الله المتقدمة، و المصحف ما جعل  
جامعاً للصُّحُفِ المكتوبة و جمعه مصاحف.

روى في كتاب الخصال بأسناده عن عتبة بن عمر الليثي عن أبي ذرٍّ  
رحمة الله عليه عن النَّبِيِّ في حديثٍ طويل و فيها قلت يا رسول الله  
فما في الدنيا ممَّا أنزل الله عليك شئٍ ممَّا كان في صحف إبراهيم و  
موسى قال **ﷺ**: **يَا أَبَا ذَرٍّ إقرأ: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى، وَ ذَكَرَ اسْمَ  
رَبِّهِ فَصَلَّى، بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى، إِنَّ  
هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى إنتهى.**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٣٠

الجلد الثامن

و عن أصول الكافي بأسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي يامحمد أن الله عز وجل لم يعط الأنبياء شيئاً إلا وقد أعطاه محمداً صلى الله عليه وآله وسلم و قد أعطى محمداً جميع ما أعطى الأنبياء و عندنا الصحف التي قال الله عز وجل: **صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى** قلت جعلت فداك هي الألواح قال نعم إنتهى.

و بأسناده عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين أيها الناس إن الله تبارك و تعالى أرسل إليكم الرسول إلى أن قال عليه السلام فجاءهم بنسخة ما في الصحف الأولى و تصديق الذي بين يديه و تفصيل الحلال من ريب الحرام و ذلك القرآن فاستنطقوه ولن ينطق لكم إنتهى.

و بأسناده عن أبي الديلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: و قد ذكر المسيح و جرت بعده في الحواريين في المستحفظين و أنما سماهم الله عز وجل المستحفظين لأنهم إستحفظوا الإسم الأكبر و هو الكتاب الذي يعلم به علم كل شيء الذي كان مع الأنبياء يقول الله عز وجل: **لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ<sup>(١)</sup>** فالكتاب الإسم الأكبر و أنما عرف مما يدعى الكتاب التوراة و الإنجيل و الفرقان فيها كتاب نوح و فيها كتاب صالح و شعيب و إبراهيم فأخبر الله عز وجل: **إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى، صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى** فأين صحف إبراهيم أنما صحف إبراهيم الإسم الأكبر و صحف موسى الإسم الأكبر إنتهى.

و عن الكافي بأسناده إلى أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أنزلت التوراة في ست مضت من شهر رمضان، و نزل الإنجيل في



إثني عشر ليلة من شهر رمضان وأنزل الزُّبور في ليلة ثمان عشرة  
 مضت من شهر رمضان وأنزل القرآن في الليلة القدر إنتهى.  
 وعن بصائر الدرجات بأسناده عن أبي بصير قال: قال أبو عبد  
 الله عليه السلام، عندنا الصُّحف التي قال الله: **صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى**  
**فَلْتَأْتِ الصُّحُفُ هِيَ الْأَلْوَحُ** قال عليه السلام نعم إنتهى.  
 وأيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لنا ولادة من رسول الله طهر و  
 عندنا صحف إبراهيم و موسى ورثناها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 إنتهى.

و الأحاديث في الباب كثيرة أنظر تفسير نور الثقلين<sup>(١)</sup>.  
 و قد ظهر لك ممّا ذكرناه أنّ الصُّحف التي أنزلها الله على أنبيائه مكتوبة في  
 القرآن فهو الجامع لما أنزله الله تعالى على جميع أنبيائه مع الزيادة كما أنّ  
 جميع الكمالات النفسانية التي كانت لهم كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و يدلُّ على  
 جامعية القرآن قوله تعالى: **وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ**<sup>(٢)</sup> فالقرآن  
 نُسخة الجامعة الأتم لجميع الكتب السماوية كما أنّ الرسول كذلك بالنسبة إلى  
 الأنبياء و كلّما ثبت للرسول من الفضائل ثبت لأوصيائه غير النبوة لأنّه صلى الله عليه وآله وسلم  
 قال لعليّ عليه السلام أنت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

## سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ  
خَاشِعَةٌ (٢) غَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ (٣) تَصَلَّى نَارًا خَامِيَةً  
(٤) تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ (٥) لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا  
مِنْ ضَرِيعٍ (٦) لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (٧)  
وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ (٨) لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ (٩) فِي  
جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠) لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً (١١) فِيهَا  
عَيْنٌ جَارِيَةٌ (١٢) فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ (١٣) وَ  
أَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ (١٤) وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ (١٥)  
وَزُرَابِيٌّ مَبْثُوثَةٌ (١٦) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآبِلِ  
كَيْفَ خُلِقَتْ (١٧) وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ  
(١٨) وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (١٩) وَ إِلَى  
الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ  
مُذَكِّرٌ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ (٢٢) إِلَّا مَنْ  
تَوَلَّى وَكَفَرَ (٢٣) فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (٢٤)  
إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦)

## ◀ اللّغة

الْغَاشِيَّةُ: كناية عن القيامة وجمعها غواش، يقال غشى على فلان إذا غابه فأغشى فهمه و ذلك عبارة عن الإمتناع عن الإصغاء.

خَاشِعَةٌ: الخشوع الخضوع.

ذَاصِبَةٌ: يقال نصب الرجل ينصب نصباً إذا نصب في العمل فالمنصب التعب والمشقة.

حَامِيَةٌ: شديدة الحرارة ومنه حمى النهار وحمى التنور أي اشتد حره.

أَنِيتٌ: بكسر التثنية من الإنياء وهو التأخير.

ضَرِيعٌ: بفتح الضاد نبتة و شوك لاصق بالأرض فإذا يبس فهو الصبريع وإذا كان رطباً فهو أستبرق طلعه قريش.

ذَاعِمَةٌ: أي منعمة.

أَكْوَابٌ: جمع كوب بضم الكاف وهو الإبريق الذي ليس له خرطوم.

نَمَارِقٌ: النمارق الوسائد واحدا نمرقة و هي الوسادة.

مَصْفُوفَةٌ: أي الصف أي واحدا جنب أخرى.

وَزْرَائِيٌّ: بفتح الزاء البسط واحدا الزريبة.

مَبْثُوثَةٌ: أي مبسوطة.

بِمُصْطَظِرٍ: بضم الميم و السنين و الصاد المسلط على الشيء.

إِنَابَهُمْ: بكسر الالف أي رجوعهم فالأوب الرجوع.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

## ◀ الإعراب

وُجُوهٌ هو مبتدأ و خَاشِعَةٌ خبره و يَوْمَئِذٍ ظرف للخير و عَامِلَةٌ و كَيْفَ إِنَّمَا من ضريع في موضع نصب على أصل الباب أو يكون رفعا على البدل إلا من تَوَلَّى هو إستثناء منقطع إِنَابَهُمْ مصدر أب يؤب مثل القيام والصيام.

## ◀ التفسير

## هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ

هل بمعنى (قَدْ) والغاشية كناية عن جهنم وما فيها من العذاب سميت بالغاشية لأن فيها تغشى الناس بالأهوال الغاشية النار تغشى وجوه الكفار بالعذاب والشواظ قال سعيد بن جبير والمعنى قد جاءك يا محمد حديث الغاشية عليه أكثر المفسرين دليله قوله تعالى: **وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ**<sup>(١)</sup>.

وقيل المراد بها النفخة الثانية للبعث لأنها تغشى الخلائق وقال الكلبي منها خرجت مخرج الإستفهام لرسوله وإنها أن لم يكن أتاك حديث الغاشية فقد أتاك ثم ذكر الله تعالى أوصاف الغاشية.

## وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ

أي خاضعة ذليلة والمراد بالوجوه أصحاب الوجوه وقيل المراد بالوجوه وجوه الكفار كلهم وقيل أراد وجوه اليهود والنصارى قاله ابن عباس.

**أَقُولُ** إِنَّ الآية مطلقة فتقيدها بوجوه بعض دون بعض لا دليل على أن المراد بالوجوه وجوه العصاة من الكفار والمسلمين ولا يبعد أن يكون المعنى نفس الوجوه أي الوجوه التي تسقى من عين أنية إلى آخر الأوصاف والوجوه التي تكون ناعمة ويدل على ذلك تنكيرها أي أن الوجوه يومئذ على قسمين، خاشعة وناعمة، فالخاشعة للعصاة والناعمة للمطيع ثم أن الله تعالى قال بعد ذلك.

## عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ

أي في الدنيا لأن الآخرة ليست بدار العمل وعلى هذا فالمعنى وجوه عاملة ناصبة في الدنيا خاشعة في الآخرة وقوله ناصبة، أي تعبئة يقال نصب لي

مالك نصباً إذا تعب، على هذا فالمعنى هم الذين أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله و على الكفر مثل عبدة الأوثان و كفّار و أهل الكتاب و غيرهم من الذين أقبلوا على الدنيا و أعرضوا عن الآخرة ثم أنّ قوله: **نَاصِبَةٌ** يجوز منها النَّصَب و الرِّفْع فالنَّصَب على الحال و الرِّفْع على الصِّفَة أو على إضمار مبتدأ.

### تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً

أي تلزم الإحراق بالنّار الحامية التي هي في غاية الحرارة.

### تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أِنِيَّةٍ

**فإن قلت** ما معنى وصف النّار بالحمى و هى لا تكون إلا حامية. فأَنَّ الحمى من لوازم ذات النّار.

**قلت** المراد بذلك أنّها دائمة الحمى و ليست مثل نار الدنيا التي تنقطع حميمها بإطفاءها، أو يقال أنّها حامية حمى غيظٍ و غضبٍ مبالغة في شدة الإنتقام.

و أمّا قوله: **مِنْ عَيْنٍ أِنِيَّةٍ** قال ابن عباس آنية بالغة النهاية في شدة الحرّ هذه يسقون يوم القيامة بدل الماء البارد و قيل بالأنياء التأخير و فيه قوله تعالى: **يَطُوفُونَ بِنَبْهَأِ وَ بَيْنَ حَمِيمٍ** <sup>(١)</sup>.

و الحقّ ما ذكره ابن عباس و هو أنّ قوله: **أِنِيَّةٍ** أي بالغة النهاية في شدة الحرّ و قد روي أنّه لو وقعت نقطة منها على جبال الدنيا لذابت كلّها و به قال الطّبري حيث قال في تفسير الآية: تسقى أصحاب هذه الوجوه من شراب عينٍ قد آن حرّها و بلغ غايته في شدة الحرّ.

**لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ**

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني عشر

فَالضَّرِيعُ نَبَاتٌ تَأْكُلُهُ الْإِبِلُ يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ وَقَا عَكْرَمَةٌ وَمَجَاهِدُ الضَّرِيعِ نَبْتُ ذُو شَوْكٍ لَاصِقٌ بِالْأَرْضِ تَسْمِيَةُ قَرِيشٍ (الشَّرْقُ) إِذَا كَانَ رَطْباً فَإِذَا يَبَسَ فَهُوَ الضَّرِيعُ لَا تَقْرَبُهُ دَابَّةٌ وَلَا بَهِيمَةٌ وَلَا تَرَعَاهُ وَهُوَ سَمٌّ قَاتِلٌ وَهُوَ أَخْبَثُ الطَّعَامِ وَأَشْنَعُهُ وَعَلَى هَذَا عَامَّةُ الْمَفْسِّرِينَ قَالَ أَبُو ذُؤَيْبٍ:

وَفِي الشَّرْقِ الزَّيْآنُ حَتَّى إِذَا ذُوِي وَعَادَ ضَرِيعاً بَانَ مِنْهُ النَّحَاضُ  
وَقَالَ الْهَذَلِيُّ وَذَكَرَ إِبِلًا وَسُوءَ مَرَعَاهَا:

وَحَسَنٌ فِي مِلْزَمِ الضَّرِيعِ فَكَلَهَا حَذَبَاءُ دَامِيَةِ الْيَدَيْنِ حُرُودٌ  
وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الضَّرِيعَ شَجَرَةٌ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ حَمَلَهَا الْقَيْحُ وَالدَّمُ أَشَدُّ مَرَارَةً  
مِنَ الصَّبْرِ فَذَلِكَ طَعَامُهُمْ.

### لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ

قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ الْمُشْرِكُونَ أَنَّ إِبِلَنَا لَتَسْمِنَ بِالضَّرِيعِ، فَنَزَلَتْ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ قَالَ النَّاقِلُ وَكَذَبَ الْمُشْرِكُونَ فِي قَوْلِهِمْ فَإِنَّ الْإِبِلَ إِنَّمَا تَرَعَاهَا رَطْباً فَإِذَا يَبَسَ لَمْ تَأْكُلْهُ، لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَحْوَالَ الْوُجُوهِ الْخَاشِعَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَشَارَ إِلَى أَحْوَالَ الْوُجُوهِ النَّاعِمَةِ فَقَالَ:

### وُجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ، لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ، فِي جَنَّةٍ غَالِيَةٍ

فَالْوُجُوهُ النَّاعِمَةُ هِيَ وَجُوهُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ عَمِلُوا فِي الدُّنْيَا مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَتَرَكُوا مَا نَهَاهُمْ عَنْهُ وَمَعْنَى النَّاعِمَةِ، مَتَّعِمَةٌ بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ وَاللَّذَاتِ وَقَوْلُهُ: لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ أَيُّ بِمَا أَدَّاهَا إِلَيْهِ مِنَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَمَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْجَزَاءِ وَالثَّوَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي جَنَّةٍ غَالِيَةٍ الَّتِي هِيَ مَقَامُ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ بِهِ الْأَعْيُنُ.

### لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً

أَي لَا تَسْمَعُ أَذَانُهُمْ فِيهَا لَغَوًّا وَبَاطِلًا وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي وَصْفِ  
الْجَنَّةِ لَا لَغَوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيهِمْ<sup>(١)</sup>.

فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ

أَي فِي الْجَنَّةِ عَيْنٌ جَارِيَةٌ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ<sup>(٢)</sup>.

فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ.

أَي عَالِيَةٌ فَالسُّرُرُ جَمْعُ سُرِيرٍ الَّذِي يَجْلِسُ عَلَيْهِ لِلْإِسْتِرَاحَةِ وَفِي قَوْلِهِ  
مَرْفُوعَةٌ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ السُّرُرَ مَرْفُوعَةٌ عَنِ الْأَرْضِ لِيَرَى الْمُؤْمِنُ بِجُلُوسِهِ عَلَيْهَا مَا  
حَوْلَهُ مِنَ الْمَلِكِ وَيَلْتَذُّ بِرُؤْيَيْهِ.

وَ أَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ

فَالْأَكْوَابُ جَمْعُ كُوبٍ بِضَمِّ الْكَافِ وَالْكُوبُ هُوَ الْإِبْرِيْقُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ  
خَرْطُومٌ فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَجْلِسُونَ عَلَى السُّرُرِ الْمَرْفُوعَةِ وَعِنْدَهُمُ الْإِبْرِيْقُ الَّذِي  
لَيْسَ لَهَا خَرْطُومٌ فَهِيَ لِلشَّرَابِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ يَتَمَتَّعُونَ بِهَا بِالنَّظَرِ إِلَيْهَا وَ  
هِيَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ.

وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ

فَالنَّمَارِقُ جَمْعُ نَمْرَقَةٍ وَهِيَ الْوَسَادَةُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَجْلِسُونَ عَلَى وَ سَائِدِ  
مَصْفُوفَةٌ أَي وَاحِدَةً إِلَى جَنْبِ الْأُخْرَى وَإِلَيْهِ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

كِهْلٌ وَ شَبَانٌ حَسَانٌ وَجُوهُهُمْ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَ نَمَارِقٍ  
وَعَنِ الصَّحَاحِ، النَّمْرُقُ وَ النَّمْرَقَةُ وَ سَادَةٌ صَغِيرَةٌ وَكَذَلِكَ النَّمْرَقَةُ بِالْكَسْرِ  
لُغَةٌ حَكَاهَا يَعْقُوبُ.

بِإِشَارَةِ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٣٠

بِإِشَارَةِ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

## وَزَرَّابِي مَبْثُوثَةٌ

الزَّرَّابِي، البسط.

وقال ابن عباس الطَّنَافِس التي لها حمل رقيقٌ واحدها زَرْبَةٌ وقيل  
المبثوثة المبسوطة، وقيل بعضها فوق بعض، وقيل كثيرة متطرفة في  
المجالس وهو الأقوى في النظر لأنَّ البَثَّ التَّفَرُّق قال تعالى: وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ  
ذَابَّةٍ<sup>(١)</sup>.

ففي هذه الآية أشار الله تعالى إلى ما أعدَّ للمؤمنين في الجنة و لمثل هذا  
فليعمل العاملون ثم بعد ذلك أشار الله تعالى بعض مظاهر قدرته من الخلق  
فقال:

## أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَ

قال بعض المفسرين في تفسيره لهذه الآية لما ذكر الله عزَّ وجلَّ أمر أهل  
الدَّارين تعجَّب الكفَّار من ذلك فكذبوا وأنكروا فذكرهم الله صنعتهى قدرته و  
أنَّه قادرٌ على كلِّ شيءٍ كما خلق الحيوانات و السَّماء والأرض ثم ذكر الإبل أولاً  
لأنَّها كثيرة في العرب فلم يروا الفيلة فنبتهم جلَّ ثناؤه على عظيم من خلقه  
ذلَّه للصَّغير يقوده و يذبحه في بهيضة و يحمل عليه الثَّقل من الحمل و هو  
بارك فينهض بثقل حمله ذلك في شيء من الحيوان غيره فأراهم عظيمًا من  
خلقه لصغيرٍ من خلقه يدلُّهم بذلك على عظيم قدرته و توحيده إنتهى موضع  
الحاجة من كلامه.

أقول الإبل بكسر الباء الموحدة و قد تسكن للتخفيف، الجمل و هو إسمٌ  
واحد يقع على الجمع و ليس بجمع و لا إسم جمع وإنَّما هو قال على الجنس.  
و قال الجوهري ليس لها واحدٌ من تفعليها و هى مؤنثة لأنَّ أسماء الجموع



الَّتِي لَا وَاحِدَ لَهَا مِنْ لَفْظِهَا إِذَا كَانَتْ لِغَيْرِ الْآيَتَيْنِ فَالتَّائِيثُ لَا لَازِمَ لَهَا وَ إِذَا صَغَّرْتَهَا أَدْخَلْتَ عَلَيْهَا الْهَاءَ فَقُلْتَ أَبَيْلَةً وَ غَنِيمَةً وَ نَحْوَ ذَلِكَ وَ الْجَمْعُ فِيهَا أَبَالُ، وَ الْبَنَةُ إِبْلَى بِفَتْحِ الْبَاءِ وَ زُرَابِي عَنْ غُرُوةِ الْبَارِقِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:  
 الْإِبِلُ عَزٌّ لِأَهْلِهَا وَ الْغَنَمُ بَرَكَةٌ وَ الْخَيْرُ مَوْجُودٌ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ إِلَى  
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

و يُقَالُ لِلذَّكْرِ وَ الْأُنْثَى مِنْهَا الْبَعِيرُ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فاعلم أَنَّ الْإِبِلَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْعَجِيبَةِ وَ أَنَّ أَصْلَ عَجِبِهَا يَسْقُطُ مِنَ الْعَيْنِ لِكَثْرَةِ رُؤْيَا النَّاسِ لَهَا أَنَّهَا حَيَوَانٌ عَظِيمٌ الْجَثَّةُ سَرِيعُ الْإِنْقِيَادِ يَنْهَضُ بِالحَمْلِ الثَّقِيلِ وَ يَبْرُكُ وَ تَأْخُذُ زَمَامَهُ الصَّغَارُ مِنْ أَوْلَادِ آدَمَ وَ تَذْهَبُ بِهِ إِلَى حَيْثُ شَاءَ وَ أَرَادَ وَ يَتَّخِذُ عَلَى ظَهْرِهِ بَيْتًا يَصْعَدُ الْإِنْسَانُ مَعَ مَأْكُولِهِ وَ مَشْرُوبِهِ وَ مَلْبُوسِهِ وَ ظُرُوفِهِ وَ وَسَائِدُهُ كَأَنَّهُ فِي بَيْتِهِ وَ يَتَّخِذُ لِلْبَيْتِ سَقْفَ وَ هُوَ يَمْشِي بِكُلِّ هَذِهِ وَ لِهَذَا قَالَ تَعَالَى: أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهَا سَفَائِنَ الْبَرِّ صَبْرَهَا عَلَى إِحْتِمَالِ الْعَطَشِ حَتَّى أَنَّ ظَمَاءَهَا لِيَرْتَفِعَ إِلَى الْعَشْرِ وَ جَعَلَهَا تَرَعَى كُلَّ شَيْءٍ نَابِتٍ فِي الْبَرَارِيِّ وَ الْمَفَاوِزِ مِمَّا لَا يَرْعَاهُ سَائِرُ الْبَهَائِمِ وَ رَبَّمَا تَصْبِرُ عَنِ الْمَاءِ عَشْرَةَ أَيَّامٍ وَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْنَاقَهَا طَوَالًا لَتَسْتَغِينِ بِهَا عَلَى التَّهْوُضِ بِالحَمْلِ الثَّقِيلِ وَ خِصَاصُ الْإِبِلِ كَثِيرَةٌ جَدًّا وَ مِنْ أَرَادَ الْوُقُوفَ عَلَى أَكْثَرِ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فَعَلَيْهِ بِمِرَاجَعَةِ حَيَاةِ الْحَيَوَانِ لِلدَّمِيرِيِّ.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ  
 الْوَاوُ لِلْعُطْفِ أَيِ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ، رَفَعَهَا اللَّهُ فَوْقَ  
 الْأَرْضِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوِنَهَا.

وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ

عَلَى الْأَرْضِ بِحَيْثُ لَا تَزُولُ عَنْهَا.

## وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ

أي بسطت و مدّت، و قد مضى الكلام في هذه الأمور بما لا مزيد عليه ثمّ خاطب نبيّه فقال:

## فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ

فالتذكير التعريف للذكر بالبيان الذي يقع به الفهم و النّفع به عظيم لأنّه يؤدّي إلى العلم بالأمر التي تحتاج إليها و تلين القلب للفعل بها و قوله: إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ يعني أنت مذكّر بنعم الله تعالى و ما يجب العباد شكره و الآيات الدّالة على التذكير في القرآن كثيرة بل الحقّ أنّ الدّين ليس إلّا هو.

## لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ

بالصّاد و السّين و المعنى فيهما واحد أي لست بامحمد عليهم أي على النّاس بمسلطٍ بالقهر و الغلبة يقال تسيطر فلان على فلان أي تسلّط و المقصود من هذه الآية أنّ النّبي مأمورٌ بإبلاغ الحكم إلى النّاس لا بإجبارهم على قبوله.

## إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ، فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ

استثنى من النّاس من تولى أي أعرض عن قبول الحقّ و كفر به فكله إلى الله تعالى حتّى يعذّبه الله يوم القيامة بالعذاب الأكبر و هو الخلود في النّار و التعذيب بأنواع العذاب أي أنّ حساب الكافر الّذي أعرض عن قبول الحقّ على الله و إلى ذلك أشار بقوله:

## إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ

الإياب الرّجوع يقال أب يؤوب إذا رجع و المعنى أنّ إلينا رجوعهم بعد الموت ثمّ بعد ذلك علينا حسابهم لا عليك فإليك الإبلاغ و علينا الحساب.



## سُورَةُ الْفَجْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ (١) وَلَيَالٍ عَشْرٍ (٢) وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ (٣) وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرُ (٤) هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ (٥) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ (١١) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ (١٤) فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦) كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ (١٨) وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا (١٩) وَتُحِبُّونَ الْآلَ حُبًّا جَمًّا (٢٠) كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (٢١) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَجِئَءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ

الْإِنْسَانُ وَآتَى لَهُ الذِّكْرَى (٢٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي  
 قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ  
 أَحَدٌ (٢٥) وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ (٢٦) يَا أَيَّتُهَا  
 النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً  
 مَّرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي  
 جَنَّاتِي (٣٠)

### ◀ اللّٰغَة

وَالْفَجْرُ: الفجر شقَّ عمود الصُّبح.  
 وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ: فالشَّفْعُ الزَّوْجُ و الوتر الفرد.  
 يَسْرِي: أي يسرى ظلاماً حتّى ينقضي بالضياء.  
 حَجَرٍ: العقل.  
 إِرَمَ: بكسر الالف وفتح الراء إسم أبي عاد يقال عاد بن إرم و قيل هو إسم  
 بلدٍ منه الإسكندرية.

الصَّخْرُ: أي الحجر من الجبال.  
 سَوَاطٍ عَذَابٍ: السَّوْطُ القسط.  
 فَقَدَرُ: أي ضيق.  
 لَا تَحَاضُّونَ: أي لا يأمرؤن أهلهم بإطعام المسكين.  
 الثَّرَاثُ: بضمّ التاء الميراث.  
 لَمَّا: يقال لممت على الخوان إذا أكننته أجمع.  
 جَمًّا: أي كثيراً.  
 دَكًّا: الدَّكُّ حطّ المرتفع بالهبط.

فِي الْقُرْآنِ فِي  
 تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٣٠

الْعِلَّةُ  
 فِي الْقُرْآنِ

## ◀ الإعراب

الواو في وَ الْفَجْرِ وما بعده للقسام وجوابه قوله إن رَبَّكَ لبالمرصاد وَ الْوَتْرِ بالفتح والكسر لغتان وَإِذَا ظُفِرَ والعامل فيه محذوف إِدَمَ لا ينصرف للتعريف والتأنيث فَأَكْرَمَهُهُ معطوف على قبله فَيَقُولُ هو جواب إِذَا وَإِذَا، جوابها خبر عن الإنسان لَا تَحَاضُّونَ المفعول محذوف أي لا يحاضون أحداً يَوْمَئِذٍ بدل من وإِذَا، في قوله إِذَا دَكَّتْ والعامل فيه يتذكر وَ صَفَاً حال والعذاب والوثاق إسمان للتعذيب والإيثاق وَ رَاضِيَةً حال.

## ◀ التفسير

وَ الْفَجْرِ، وَ لَيَالٍ عَشْرٍ، وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ، وَ اللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ  
الواو للقسام أقسم الله تعالى أولاً بالفجر، وهو شَقُّ الصُّبْحِ فَجَّرَهُ الله لعباده،  
وعلى هذا فهو إنفجار الظلمة عن النهار من كل يوم.  
قال ابن عباس أَنَّهُ النَّهَارُ كُلُّهُ وَ عَبَّرَ عَنْهُ بِالْفَجْرِ لِأَنَّهُ أَوَّلُهُ.  
وقيل المراد هو إنشقاق الفجر من يوم المحرم أي أَوَّلَ يوم مَسَمًى به لأن  
بينه تتفجر السنة.

وقيل هو من الصُّبْحِ.

وقيل يراد به صبيحة يوم النَّحْرِ.

وقيل هو إنشقاق الفجر من يوم المزدلفة.

وقيل والفجر آخر أيام العشر منها.

وقيل فجر ذي الحجة، والمشهور بينهم هو أَوَّلُ الأقوال.

وأما قوله: وَ لَيَالٍ عَشْرٍ فهذا مما أقسم الله به ثانياً وإختلفوا في المراد به أيضاً، فقليل هو عشر ذي الحجة.

وقيل هي العشرة التي ذكرها الله في قصة موسى حيث قال: **وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ** وهي أفضل أيام السنة.

وقيل المراد به عشر الأضحى فهي ليالٍ عشر على هذا القول لأن ليلة يوم النحر داخله فيه.

وعن ابن عباس قال العشر الأواخر من رمضان.

وقيل هي العشر الأول من المحرم التي عاشرها يوم عاشوراء.

وعن ابن عباس **وَلَيَالٍ عَشْرٍ** بالإضافة إلى ليالٍ و أيام عشر.

ثم أقسم الله ثالثاً بقوله: **وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ** فالشفع الاثنان والوتر الفرد واختلفوا في المراد بها أيضاً.

قيل المراد بها السورة فيه شفع وفيها وتر.

وعن جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي ﷺ أنه قال: في

تفسيره هذه الآيات، والفجر، الصبح و عشر و الشفع والوتر يوم

عرفة، و الشفع يوم النحر.

وفي قول ابن عباس وعكرمة و عن أبي أيوب عن النبي ﷺ قال:

الشفع يوم عرفة و يوم النحر، والوتر ليلة يوم النحر.

وقيل الشفع خلقه لقوله تعالى: و خلقناكم أزواجاً.

وقيل الشفع صلاة الصبح والوتر صلاة المغرب.

وقيل الشفع عشر ذي الحجة والوتر أيام منى.

وقيل الشفع درجات الجنة وهي ثمان والوتر دركات النار وهي سبعة و

الأحوال فيهما كثيرة جداً و فيما نقلناه كفاية ثم إن الوتر بفتح الواو و كسرهما لغتان.

**وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ** أقسم الله تعالى بالليل إذا يسر، أي إذا يسري حذفت

الياء لإلتقاء الكسرة والمعنى المسير بالليل إذا يسري في سيره إلى أن ينقضي

بالضياء المبتدئ و بعد ما أقسم بالليال العشر على الخصوص أقسم بالليل

على النَّجْمِ ومعنى يسري أي يسري فيه، إذ لا سير بالليل فهو من سبيل ليله  
نائم و نصاره صائم و التَّقدير نومه بالليل و صومه في النَّهار وإلى هذا المعنى  
أشار الشَّاعر بقوله:

لمتنا يا أمَّ غيلان بالشرى و نمت و ما ليل المطيَّ بنائم  
ومنه قوله تعالى: **بَلْ مَكْرٌ أَتَيْلٍ وَ النَّهَارِ** <sup>(١)</sup>.

و هذا قول أكثر اهل المعانى و اكثر المفسرين على أنَّ يسرى بمعنى ذهب.  
و قال قتادة جاء و أقبل.

و قيل إذا يسر، أي إذا إستوى.

و قيل المراد به اللَّيلة المزدلفة.

و قيل ليلة القدر.

و قيل أنه أراد به عموم اللَّيل كله.

و قرأ ابن كثير و ابن محيص و يعقوب بإثبات الياء في **يَسْرِي** في الحاليين  
على الأصل أي في حال الوقف و غيره لأنها ليس بمجزومة.

و قرأ نافع و أبو عمرو بإثباتها في الوصل و بحذفها في الوقف إتباعاً  
للمصحف ثم رجع إلى حذف الياء في الحاليين جميعاً لأنه رأس أية.

**هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرِ**

قيل هل، هاهنا في موضع (إِنَّ) تقديره إِنَّ في ذلك قَسَمٌ لِذِي حِجْرِ، فهل  
على هذا في موضع جواب القسم، و قيل هي على بابها من الإستفهام الذي  
معناه التَّقرير.

و قيل المراد بذلك التَّأكيد لما أقسم عليه و المعنى بل في ذلك مقنَّعٌ لِذِي  
حِجْرِ، حِجْرٌ بكسر الحاء العقل، و هو في اللُّغة المنع سَمِّيَ العقل به لأنه يمنع  
عن القبائح و يحثُّ على الخيرات كما قال الشَّاعر:



و كيف يرجى أن يتوب و أنما يرجى من الفتيان من كان ذا حجرٍ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ، إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ، الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي  
الْبِلَادِ

قوله: أَلَمْ تَرَ، يحتمل أن يكون المراد بالرؤية بالرؤية القلبية التي يعبر عنها  
بالعلم أي ألم تعلم يا محمد، و يحتمل أن يكون المراد بها الرؤية بالنظر أي  
النظر إلى أثارها الباقية بعد الهلاك و على التقديرين فالاستفهام للإنكار أي  
تعلم أو ترى أثارهم و قيل أنه للتقرير و كيف كان خاطب الله نبيه ﷺ بذلك  
و أنه فعل بهم ما فعل لطغيانهم و فسادهم و عدم إيمانهم.

و أعلم أن قوم عاد كانوا على صنفين، صنف منهم كانوا يسمون بعاد الأولي.  
و صنف آخر بالثانية، فالثانية كان نبيهم هود و أما الأولى فكانوا قبل قوم هود.  
أما قوم هود فأهلكهم:

قال الله تعالى: بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَحَرْنَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَ  
ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا<sup>(١)</sup>.

و قد ذكرنا قصتهم هناك مفصلاً و هم الذين حكى الله تعالى عنهم بقوله:  
و قَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً<sup>(٢)</sup>.

و أما عاد الأولى فقد أهلكهم الله أيضاً:

قال الله تعالى: وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى<sup>(٣)</sup>.

نقل بعض المفسرين عن ابن إسحاق أنه قال كان سام بن نوح له أولاد منهم  
إرم بن سام و منهم أرمخش بن سام فمن ولد إرم بن سام العمالقة و الفراعنة و  
الجبارة و الملوك الطغاة و العصاة و على هذا فكان (إرم) على بعض الأقوال  
هو سام بن نوح و على بعضٍ آخر كان أبو عاد.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

و قال بعضهم أَنَّ (إرم) كان قبيلة من عاد.  
 و قال بعض نقلة الآثار أَنَّ ما ذكره الله تعالى في هذا المقام من قوم عاد، هو  
 عاد الأولى الذين كانوا قبل قوم هود.  
 أقول هذه الأقوال لا يعتمد عليها و لا يهَمُّنا البحث في أَنَّ المراد (بعاد) في  
 المقام عاد الأولى أو الثانية بعد إخبار الله تعالى عن هلاكهم بسبب المعصية و  
 الكفر و الله أعلم.

### و تَمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ

ثمود، هم قوم صالح جابُّوا أي قطعوا، أي قطعوا الصَّخْرَةَ من الجبال بشدَّة  
 قوتهم و قوله: بِالْوَادِ قِيلَ أي بوادي القرى، قِيلَ أَنَّ رسول الله ﷺ أتى على  
 وادي ثمود و هو على فرسٍ أشقر فقال ﷺ أَسْرِعُوا السَّيْرَ فَإِنَّكُمْ فِي وَادٍ  
 مُلْعُونٍ.

و قيل الوادي بين جبال و كانوا ينقبون في تلك الجبال بيوتاً و دوراً و  
 أحواشاً و كلٌّ منفرج بين جبال أو تلال يكون مسلكاً للسَّيْلِ و منفذاً فهو وادٍ و  
 الحاصل أَنَّهُمْ كانوا فِي نهاية القُوَّة و الشَّدَّة و مع ذلك أهلكهم الله.

### و فِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ

الأوتاد جمع الود و هو المسمار و إِنَّمَا وصفه الله بذلك لِأَنَّهُ أوتد زوجته  
 أَسِيَّة بنت مزاحم بعد إيمانها بموسى و عَذَّبَهَا فِي النَّارِ عَذَاباً شديداً، قيل لَمَّا  
 إِطْلُعَ فرعون على إيمان إمرأته خرج إلى الملاء و قال لهم ما تعلمون من أَسِيَّة  
 بنت مزاحم فَأَتَوْا عَلَيْهَا فقال لهم أَنَّهُا تعبد ربّاً غيـري فقالوا لها أَقْتَلْهَا، فَأُوتِدَ لها  
 أوتاد و شدَّ يديها و رجليها فقالت أَسِيَّة كما حكى الله عنها رَبِّ أَفْنِ لِي عِندَكَ  
 بَيْتِي فِي الْجَنَّةِ<sup>(١)</sup> و وافق ذلك حضور فرعون فضحكت حين رأت بيتها في  
 الجنة فقال فرعون ألا تعجبون من جنونها أَنَّا نَعَذِّبُهَا تَضْحَكُ فقبض روحها.

و قيل أَنَّ فرعون سَمَّرَ يديها و رجليها في الشَّمْس و وضع على ظهرها رحي فاطَّلَعها الله حَتَّى رأت مكانها في الجَنَّة و قد مرَّ قِصَّة موسى و فرعون و ما وقع بينهما إلى أن أغرقه الله في اليم مع أصحابه فيما مضى مَقْصَلاً في سورة التَّحريم و غيرها فلا وجه لإعادتها في المقام ثم يَبِّنُ الله تعالى أَنَّ عِلَّةَ هلاك فرعون و ثمود و عاد و أمثالهم أَنَّهُم خرجوا عن أمر رَبِّهم و كانوا من الطَّاغين و المفسدين في الأرض فقال:

### الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ، فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ

و الطُّغْيَانُ التَّجَاوُزُ عَنِ الْحَدِّ و المعنى أَنَّا أهلكناهم لطغيانهم في البلاد بقتلهم الأخيار و عدم إيمانهم بالله و رسوله و كثرة فسادهم في الأرض و إِنَّمَا عِلَّةُ الله الإهلاك بالطُّغْيَان و الفساد في الأرض ولم يعلِّله بالكفر للإشارة إلى أَنَّ الكافر إذا لم يكن طاغياً و ظالماً و مفسداً في الأرض لا يكون مُسْتَحَقّاً للعذاب في الدنيا و إِنَّمَا عذابه في الآخرة و أما إذا كان طاغياً على رَبِّه ظالماً على عباده مفسداً في أرضه فالمصلحة في إهلاكه و عذابه في الدنيا عِبْرَةٌ لغيره من غير أَنَّ ينقص من عذابه في الآخرة و على هذا فعذابه في الدنيا إِنَّمَا هو لأجل دفع شرِّه عن غيره و إِنَّمَا قلنا ذلك لأنَّ الدنيا ليس بدار الجزاء و العقاب و الثَّوَاب و هو ظاهر و إلى هذه الدَّيْقَةِ أشار الله بقوله:

الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ

### فَصَبَّ عَلَيْهِمُ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ

فالفاء للتفريع أي إذا كانوا كذلك فَصَّبَ عليهم أي أفرغ و ألقى يقال صبَّ على فلان خلعةً أي ألغاها عليه، سوط عذاب أي شدَّته. قال القراء هي كلمة تقولها العذاب و كلُّ نوعٍ من أنواع العذاب فَإِنَّ السَّوْطَ عندهم ما يعذَّب به كما قال الشَّاعر:

لَمْ يَرَأْ مَا أَظْهَرَ دُنْيَاةً وَ صَبَّ عَلَى الْكَفَّارِ سَوْطَ عَذَابٍ

جزء ٣٠

العبد المذنب

و قيل معناه عذاب يخالط اللحم و الدّم من قولهم ساطه يسوطه سوطاً أي خلطه فالسّوط خلط الشّيء بعضه ببعض قاله في المفردات.

## إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ

أي أن الله تعالى يرصد كلّ عملٍ حتّى يجازيه به، و المرصد و المرصاد الطّريق و المرصاد بكسر الميم (مفعّل) من مصدر يرصده رصداً فهو راصد أي راعي ما يكون منه لبقائه بما يقتضيه و على هذا إنّ ربّك لا يفوته شيء من أفعال العباد و أقوالهم.

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ، وَ  
أَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ

الابتلاء الإختبار و الإمتحان أشار الله تعالى في هاتين الآيتين إلى نقطة خفية على أكثر النّاس و هي أنّ الله تعالى يختبر عباده في الدّنيا بالغنّى و الفقر إلّا الإنسان لجهله و عدم معرفته بالمصلحة التي إقتضت ذلك ربّما يظنّ أنّ منشأهما الحبّ و البغض من الله تعالى بمعنى أنّه يعطي الفقر من لا يحبّه و لا يعلم العبد أنّ الخالق يؤيد الإختبار في الدّنيا و لذلك يقول المتّنعّم بالنّعم ربّي أكرمني و يقول الفقير ربّي أهانني، و لا يعلم القائل أنّ الإكرام بالنّعمة في الدّنيا للإختبار كما أنّ الفقر أيضاً كذلك فليس في الفقر إهانة أصلاً و أبداً.

و من المعلوم عقلاً أنّ هذا الحكم ثابت لنوع الإنسان لا لجميع أفراده لأنّ الأنبياء و الأوصياء و الصّلحاء من أفراد النّاس لا يقولون بهذه المقالة لعلمهم بمنشأ الحكم و حكمته و إنّما يقول بها الجاهل.

فَأَنْ قُلْتَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَأَمَّا الْإِنْسَانُ أَلَيْسَ الْإِنْسَانُ  
يشمل الكلّ.

قلت الحكم باعتبار الأغلب و لما كان أكثر الناس من الجهال الذين لا يعقلون صدر الحكم باعتبارهم و ذلك كما تقول الإنسان حريص على ما منع. و من المعلوم أن بعض أفراد الإنسان ليسوا كذلك و محصل الكلام أن الله تعالى أخبر عن نوع الإنسان أي أكثرهم أنهم كذلك و لذلك قال: وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ و الذي يستفاد من الآية هو أن الدنيا دار بلاء و إختبار: قال الله تعالى: اَلَمْ، أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ<sup>(١)</sup>.

فعلى هذا الغني يختبر بماله و الفقير بفقره و العالم بعلمه، و الواعظ بوعظه و السلطان بسلطنته و هكذا.

كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ، وَ لَا تَحَاضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ، وَ تَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا، وَ تُحِبُّونَ أَلْمَالَ حُبًّا جَمًّا

كلاً، حرف رذع أي ليس الأمر على ما ظن هؤلاء الأشخاص من أن الغني لفضل الغني عند الله و الفقر لهوان الفقير عنده و أنما هما أي الفقر و الغني من تقديري و قضائي من أجل الإختبار.

و قال القراء كلاً في هذا الموضع بمعنى لم يكن ينبغي للعبد أن يكون هكذا ولكن ينبغي أن يحمد الله على الغني و الفقر.

و في الحديث كلاً أي لا أكرم من أكرمت بكثرة الدنيا و لا أهين من أعنت لقلتها و إنما أكرم من أكرمت بطاعتي و أهين من أهنت بمعصيتي، رواه القرطبي في تفسيره.

و قوله: بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ بناء الخطاب لأن المخاطب بهذا الكلام هو الإنسان.

في القرآن الكريم



العبد المذنب

و قرأ أبو عمرو ويعقوب يُكْرِمُونَ بالياء ويحْضُونَ ويأْكُلُونَ ويحِبُّونَ، بالياء لأنه تقدّم ذكر الإنسان والمراد به الجنس فعبر عنه بلفظ الجمع.

و قرأ الباقون بالتاء في الأربعة وعليها المصاحف فعلاً.

**أقول** قراءة التاء بالخطاب أحسن من قراءة الياء وذلك لأنّ الإلتفات من الغيبة إلى الخطاب من محسنات علم البلاغة ومعنى قوله: **بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ** إخبار عما كانوا يصنعونه بالأيتام من تضييع حقوقهم أو منعهم عن الميراث، أو أكل مالهم إسرافاً، والجامع هو تضييع الحق.

قيل نزلت الآية في قدامة بن مظعون و كان يتيماً في حجر أمية بن أبي خلف و قد مرّ منّا مراراً أنّ خصوصيّة المورد لا تنافي عمّم الحكم.

**وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ** أصله تَحَاضُّونَ فحذف إحدى التائين لدلالة الكلام عليها، و قرأ الكسائي تَحَاضُّونَ بضمّ التاء و هو (تفاعلون) من الحضّ و هو الحثّ و كيف كان فالمعنى لا تأمرون أهليكم بإطعام المسكين. **وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا** أي تأكلون ميراث اليتامي أكلاً لماً أي شديداً. و قيل أي جمعاً من قولهم لمت الطعام إذا أكلته جمعاً، و أصل اللّم في كلام العرب الجمع كما قال الشاعر:

و لست بمشقوق أخاً لا تلمه على شعبي أي الرجال المهذب

**وَتُحِبُّونَ أَمْوَالَ حُبًّا جَمًّا** أي كثيراً حلاله و حرامه و الجمّ بتشديد الميم الكثير يقال جمّ الماء في الحوض إذا كثر فيه قال الشاعر:

إن تغفر اللهم تغفر جمّاً و أي عبيد لك لألم

**كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا، وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا، وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرَى**

قد مرَّ الكلام في كلاً، غير مرّة و قلنا هو حرف ردع، أو هو بمعنى، حقاً، و الدّك حطّ المرتفع من الأرض بالبسط و قيل الدّك المدّ، و المعنى واحد أي إستوت الأرض في الإنفراش فذهب دورها و قصورها و جبالها و ما عليها من الأبنية و منه سمّي الدّكان لإستوائه في الإنفراش و أنما يقع ذلك في الأرض يوم القيامة.

و جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا أي و جاء أمر ربك و عذابه أو جلائل آياته، أو قضاءه و الملك صفّاً صفّاً، أي صفّاً بعد صفّ كصفوف الصّلاة.

و جَاءَ يَوْمَئِذٍ أي يوم القيامة يَجْهَنَّمُ قيل أنّ جهنّم بسبعين ألف زمام و كلّ زمام بيد سبعين ألف ملك لها تعيظٌ و زفيرٌ حتّى تنصب عن يسار العرش.

و عن صحيح مُسلم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله، يأتي بجهنّم يومئذٍ لها سبعون ألف زمام مع كلّ زمام سبعون ألف ملك يجرونها.

و عن أبي سعيد الخدري لما نزلت الآية يعتزلون رسول الله ﷺ و عرف في وجهه حتّى إشتدّ على أصحابه ثمّ قال ﷺ: أقراني جبرئيل كلاً إذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا الآية وحي بجهنّم، قال عليّ عليه السلام قلت يا رسول الله كيف يجاء بها قال يؤتى بها تقاد بسبعين ألف زمام يقود كلّ زمام سبعون ألف ملك فتشرد شرده لو تركت لأحرقت أهل الجمع ثمّ تعرّض لي جهنّم فتقول مالي ولك يا محمد أنّ الله قد حرّم لحمك عليّ فلا يبقى أحد إلا قال نفسي نفسي إلا محمّد فأنته يقول ياربّ أمّتي ربّ أمّتي إنتهى.

أقول: هذه الأحاديث ذكرها القرطبي في تفسيره و الله أعلم.

و أمّا قوله: يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرَى أي يوم القيامة يتذكر الإنسان ما فرط فيه في دار التّكليف أي ترك الواجب و فعل الحرام فلا

محالة يندم عليه و من أين له الذِّكْرُى التي كان أمر بها في دار الدنيا و بعبارة أخرى لا تنفعه الذِّكْرُى كما أخبر الله تعالى عنه بقوله:

يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي

أي في حياتي فاللَّامُ بمعنى في، المراد بالحياة حياة الآخرة التي لا فناء لها أي يا ليتني قدّمت عملاً صالحاً لحياتي الباقية وهي الآخرة. وقيل هذا كلام أهل النَّار و حياتهم ليست هنيئة فكأنه لا حياة لهم فالمعنى ياليتني قدّمت من الخير لحياتي من النَّار فأكون فيمن حياته هنيئة.

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا، وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ

يعذب، بكسر الدال على المشهور و عليه المصاحف و قرأ الكسائي لا يعذب، بفتح الذال و هكذا و لا يوثق، بفتح الثاء فالمعنى على قراءة المشهور أنه يوم القيامة لا يعذب أحدٌ مثل عذاب الله و لا يوثق أحدٌ مثل وثاق الله و أما على قراءة الكسائي فالمعنى لا يعذب بأحد مثله و لا يوثق أحدٌ مثل وثاقه و إن شئت قلت المعنى على الأول، فيوم القيامة لا يعذب مثل عذابه أحد و لا يوثق مثل وثاقه أحد. و على الثاني فالمعنى واضح.

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَ ادْخُلِي جَنَّاتٍ

في هذه الآية مسائل لا بأس بها من البحث فيها ولو على سبيل الإختصار لإحتوائها على اللطائف الجميلة و الرموز الخفية التي ينبغي التوجه إليها بعون الله و قوته.

الأولى: أنَّ المخاطب في الآية هو النَّفْسُ مع أنَّ المخاطب في الواقع هو الذي نسميه بالإنسان فلم يقل يا أيها الإنسان و لا شك أنَّ المراد بالنَّفْس



الرُّوحَ و قد استدل كثير من الفلاسفة بهذه الآية على أنَّ الإنسان في الحقيقة هو النَّفْسُ الناطقة الإنسانية التي قد يعبر عنها بالروح و لا دخل للبدن في إنسانية الإنسان بل هو بمنزلة المركب لها و توضيح ذلك أنَّ الأقوال في المقام ثلاثة:

**أَحَدُهَا:** أنَّ الإنسان مجموع الروح و الجسم كما عليه القدماء.

**الثاني:** أنَّ الإنسان هو هذا الجسم و الهيكل الفقري.

**الثالث:** أنَّ الإنسان هو النَّفْسُ فقط و أمَّا الجسم و أعضائه و أجزائه من قبل الآلات للنفس و التحقيق هو قول الأخير كما ثبت في محلِّه و الآية من أدلِّ الدلائل على المدَّعي و يمكن أن يستدل على إثبات المدَّعي.

قال الله تعالى: **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ** <sup>(١)</sup>.

بيان ذلك أنَّ الله تعالى لم يأمر الملائكة بالسُّجود لآدم قبل نفخ الروح و إنما أمرهم به بعده فيعلم بذلك أنَّ السُّجود في الحقيقة للروح لا البدن و الجسم و هو دليل على أنَّ للإنسان هو الروح و هو الَّذي يليق بأن يسجد لا اللحم و الدَّم و العظم و غير ذلك ممَّا هو موجود في الحيوان أيضاً، و قد صرَّح الرَّاعِبُ في المفردات بأنَّ قوله تعالى: **أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ** المراد بالنفس الروح أي أخرجوا أرواحكم و محصَّل الكلام هو أنَّ النفس و الروح واحد و لا فرق بينهما في المعنى و لا نعني بالإنسان إلَّا هذا و لأجل هذه صارت النفس محلاً للخطاب في هذه الآية و أمثالها و تفصيل الكلام فيه موكول إلى محلِّه.

**الثانية:** وصف الله النفس بالإطمينان فقال: **يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ** ولم يقل **يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ** إرجعي إلى ربِّك مع أنَّ جميع النفوس يرجع إلى الله بعد الموت و فيه إشارة إلى أنَّ الرجوع إلى الله عقوبة على قسمين:

في القرآن في تفسير القرآن



العباد

أَحَدَهُمَا: الرُّجُوعُ المطلق و هو الموت و هذا الرُّجُوعُ ثابت لجميع المخلوق ذوات الأرواح و هو ظاهر.

**الثَّانِي:** الرُّجُوعُ المقيَّد بالرِّضَا أعني رَضِيَ الرَّبُّ عنها بالطَّاعَةِ و الإنقياد و رَضِيَ الخلق عنه تعالى بالتَّسْلِيمِ بقضائه و قدره و هذا أعني الرُّوحُ المقيَّد بالرِّضَا هو المخاطب بخطاب **أَرْجِعِي** في هذه الآية لا مطلق النَّفْسُ لأنَّ الدُّخُولَ في عباد الله الصَّالِحِينَ، و الجَنَّةَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْمَتَّقِينَ مخصوصٌ بالنَّفْسِ المقيَّد بما ذكره في الآية فلا يشمل الحكم غيرها ثم أنَّ المراد بالإطمئنان الَّذي هو الثَّبات و القرار هو مقام التَّسْلِيمِ بالقضاء و القدر و ذلك لأنَّ النَّفْسَ في بدو حدوثها و تعلُّقها بالبدن لا تخلو عن التَّزلزل و الإضطراب كما هو المشاهد في الأفعال قبل البلوغ فأنَّكَ ترى نفوسهم مضطربة متزلزلة حريصة على جميع الأسباب و الآلات يلبسون بها في أيَّام الصَّبَاوَةِ و الطَّفُولِيَّةِ و قد يعبر عنها في بآلات اللُّهُو و اللَّعِبِ ثمَّ تبلغ النَّفْسُ تدريجياً إلى مقام الكمال إلى أن تبلغ مقام الإطمئنان فيعلم أنَّ الدُّنْيَا و حياتها و ما فيها من النِّعَمِ لا بقاء لها و أنَّ الحَيَاةَ الدُّنْيَوِيَّةَ لعبٌ و لهوٌ و الآخرة خيرٌ و أبقي و إذا بلغت النَّفْسُ إلى هذا المقام ترضى بقضاء الله و قدره و تقنع بما رزقه الله و أعطاه في الدُّنْيَا و لا تأسف على شئٍ منها زوي عنها و يتَّوجه الخطاب إليها بقوله: **أَرْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً** أي أنت راضية بقضاء الله و الله تعالى راضٍ عنك لطاعتك و إنقيادك فأنت راضية و مرضية و لا نعمة أعظم و أحسن منها.

**الثَّالِثَة:** قوله: **فَادْخُلِي فِي عِبَادِي** الفاء للتَّفْرِيعِ أي إذا كنت كذلك فادخلي في عبادي، أي أخرجي من الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ محفوفة بالآفات و البليَّات و ادخلي في زمرة عباد الله الصَّالِحِينَ فأنَّكَ تليق بهذا المقام حقاً، و يحتمل أن يكون المراد فادخلي في جمع عبادي في الجَنَّةِ فَإِنَّ فيها عباد الله أعني بهم

الأنبياء والأوصياء والصُّلحاء وكن جليساً لهم وأية نعمة أحسن من مجالسة  
الأنبياء والأوصياء والأبرار.

**الرابعة:** قوله تعالى: **وَ أَدْخُلِيْ جَنَّتِيْ** وإنما قدّم الدخول في العباد على  
الدخول في الجنة لأنّ شرف المكان بالمكين فشرف الجنة بهم لا شرفهم بها  
فالدخول فيهم أشرف وأفضل من الدخول فيها والله أعلم.



## سُورَةُ الْبَلَدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَ  
الِدِ وَمَا وَلَدَ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ (٤)  
أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (٥) يَقُولُ أَهْلَكْتُ  
مَالًا لُبَدًا (٦) أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (٧) أَلَمْ  
نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (٨) وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ (٩) وَهَدَيْنَاهُ  
النَّجْدَيْنِ (١٠) فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (١١) وَمَا أَدْرَاكَ  
مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُ رَقَبَةً (١٣) أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ  
ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥) أَوْ مِسْكِينًا  
ذَا مَتْرَبَةٍ (١٦) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا  
بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) أُولَئِكَ أَصْحَابُ  
الْمِثْمَنَةِ (١٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ  
الْمَشْئَمَةِ (١٩) عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ (٢٠)

لُبْدًا: بَضْمَ اللَّامِ وفتح الباء، أي كثيراً مجتمعاً فاللُّبْدُ الكثير الذي قد تراكب بعضه على بعضٍ ومنه تَلَبَّدَ القطن والصُّوف إذا تراكب بعضه على بعضٍ.  
 النَّجْدَيْنِ: أي الطَّرِيقَيْنِ طريق الخير وطريق الشر والنَّجْدُ الطَّرِيقُ في ارتفاع، وقيل كلَّ عالٍ من الأرض نجد وقيل النَّجْدُ الكرب والغم.  
 أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ: الإقْتِحَامُ الرَّمْيُ بالنَّفْسِ في شيءٍ من غير رُوِيَّةٍ، والعقبة طريق وعزٌّ في الجبل والجمع، عقب وعقاب.  
 مَسْعِيَّةٌ: سَغَبٌ يسْغَبُ سَغْباً إذا جاع.  
 مَقْرَبَةٌ: أي ذا قرابة.  
 مَرْبِيَّةٌ: يقال ترب الرجل إذا افتقر.  
 مُؤَصَّدَةٌ: أي مطبقة.

### ◀ الإعراب

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ مثل (لا أقسم بيوم القيامة) وقيل لا، ليست بزائدة بل هي على حالها من النفي وَ الْإِدِّ معطوف على البلدَ وَ مَا بِمَعْنَى مَنْ وَ جَوَابُ الْقَسَمِ لَقَدْ خَلَقْنَا وَ فِي كَيْدٍ حَالِ أَيِ مَكَابِدَةٍ فَلَا أَفْتَحَمَ وَ لا، بِمَعْنَى مَا، فَكُ رَقَبَةٍ الْمَصْدَرُ مضاف إلى المفعول يَتِيمًا مفعول إطعام وَثُمَّ هُنَا لَتَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ لَا لَتَرْتِيبِ الْمَخْبِرِ عَنْهُ.

بِإِنْ الْقُرْآنَ فِي بَيْتِهِ

### ◀ التفسير

جزء ٣٠

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ، وَ أَنتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ

يجوز أن تكون لا زائدة كما تقدّم في لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ<sup>(١)</sup> أي، أقسم، قاله الأخفش وإسْتَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: وَ هَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ وَ الْوَائِدُ لِلْقَسَمِ أَيِ

الْبَلَدِ الْبَلَدِ

أقسم بهذا البلد، فكذلك ما نحن فيه ومنه قول الشاعر:

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فِإِعْتَرَنِي صَبَابُهُ وَكَادَ عَمِيمُ الْقَلْبِ لَا يَتَقَطَّعُ  
أَيَّ لَيْتَقَطَّعَ وَدَخَلَ حَرْفٌ لَا، صَلَةٌ وَمِنْهُ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ<sup>(١)</sup>.

بدليل قوله تعالى: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ<sup>(٢)</sup>.

و قرأ الحسن والأخفش وابن كثير لَا أَقْسِمُ من غير ألف بعد اللام.

وقيل ليست ينفي القسم وإنما هو كقول العرب لأمر الله لا فعلت كذا والله ما كان كذا.

وقيل هي نفْيٌ صحيحٌ والمعنى لا أقسم بهذا البلد إذا لم تكن فيه بعد خروجه منه.

نقله القرطبي في تفسيره والمشهور بين المفسرين هو القول الأول وقد مرَّ قبل ذلك كثيراً، والمراد بالبلد مكة المكرمة بإجماع المفسرين.

وقوله: وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ فَاوَا لِلْحَالِ أَيُّ وَالْحَالُ أَنَّكَ حِلٌّ أَيُّ مَقِيمٌ بهذا البلد والمعنى على هذا هو التَّنبِيْهُ عَلَى شَرَفِ الْبَلَدِ بِشَرَفٍ مِنْ حِلٍّ فِيهِ مِنَ الرَّسُولِ الدَّاعِي إِلَى تَعْظِيمِ اللَّهِ وَإِخْلَاصِ عِبَادَتِهِ الْمُبَشِّرِ بِالثَّوَابِ وَالْمُنْذِرِ بِالْعِقَابِ يُقَالُ رَجُلٌ، حِلٌّ أَيُّ حَلَالٌ، وَقَالُوا حِلٌّ مَعْنَاهُ حَالٌ أَيُّ سَاكِنٌ.

وعن ابن عباس أَنَّ، حِلٌّ، بِمَعْنَى حَلَالٍ، أَيُّ أَنَّهُ حَلَالٌ لَكَ بِهِ قَتْلٌ مِنْ رَأْيِ حِينَ أَمَرَ بِالْقِتَالِ فَقَتَلَ إِبْنَ حَنْظَلٍ صَبْرًا وَهُوَ آخِذٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَلَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدَهُ وَبِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ وَإِبْنُ زَيْدٍ وَقَالَ عَطَاءٌ لَمْ يَحِلَّ إِلَّا لِنَبِيِّكُمْ سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ، وَقَالَ الْحَسَنُ مَعْنَاهُ وَأَنْتَ فِيهِ مُحْسِنٌ وَأَنَا عَنْكَ رَاضٍ، هَذَا مَا ذَكَرَهُ الْمَفْسُرُونَ وَالْمَشْهُورُ بَيْنَهُمْ هُوَ الْقَوْلُ الثَّانِي أَيُّ يَحِلُّ لَكَ فِي هَذَا الْبَلَدِ مَا لَا يَحِلُّ لِغَيْرِكَ وَعَلَى هَذَا فَالْوَاوُ لِلْعَطْفِ وَلَيْسَتْ لِلْحَالِ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَعْنَيْنِ وَجْهٌ وَجِيهٌ.

## وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ

هذا قسمٌ آخر أقسم بالوالد وما ولد.

قال بعض المفسرين المعنى بذلك كل والد وما ولد.

وقال الآخرون المراد بالوالد هو آدم أبو البشر والمراد بما ولد أولاده لأنهم أعجب ما خلق الله على وجه الأرض.

قال القراء وصلحت «ما» للناس كقوله تعالى: **مَا طَابَ لَكُمْ وَقَوْلُهُ: وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى**<sup>(١)</sup> وهو الخالق للذكر والأنثى وقيل ما مع ما بعدها في موضع المصدر أي والدا وما ولد.

## لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ

هذا جواب القسم ولله تعالى أن يقسم بما يشاء من مخلوقاته والمعنى أننا خلقنا الإنسان في شدة وعناء من مكابدة الدنيا وأصل الكبد الشدة والعناء. وعن ابن عباس معناه في شدة من حملة ولادته ورضاعه ونبت أسنانه وغير ذلك من أحواله وقيل أن المعنى يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة.

وقيل يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الصراء وقيل غير ذلك فإن المعاني المحتملة كثيرة ولا شك أن الإنسان في مشقة شديدة في الدنيا من أول عمره إلى آخره ولا يبعد أن يكون المراد أنه يقع في الشدة من بدو الخلق في عالم الرحم من كونه علقه ومضغة وهكذا إلى خروجه من الرحم إلى الدنيا وكيف كان لا شك أن مصائبه كثيرة في عالم الرحم وفي الدنيا الآخرة.

## أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ

أي أيحسب الإنسان أن لن يقدر على عقابه أحد إذا عصى ربه فمن ظن ذلك فقد أخطأ وذلك أن الذي خلقه يقدر على عذابه وعقابه أيضاً ثم حكى الله تعالى عنه أنه.

بني القرائن في تفسير القرآن



العباد في القرآن

## يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَّا بُدَّ

أي أنفقت ما لا كثيراً فمن يحاسبني عليه ألم يعلم أن الله قادر على محاسبته قال مقاتل نزلت في الحارث بن عامر بن نوفل أذنب فإستفتي النبي ﷺ فأمره أن يكفر فقال لقد ذهب مالي في الكفارات و النفقات منذ دخلت في دين محمد ﷺ القول يحتمل أن يكون إستطالة بما أنفق فيكون طغياناً منه، و يحتمل أن يكون أسفاً عليه فيكون ندماً منه.

و قرأ بعضهم ما لا بُدَّ بضم اللام و تشديد الباء مفتوحة، جمع لابد، مثل ساجد و سجد و راكم و ركع و شاهد و شهد.

## أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ

بل علم الله عز وجل ذلك منه فكان كاذباً في قوله:

## أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ، وَلِلسَانِ وَ شَفَتَيْنِ، وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ

الإستفهام للإنكار أي جعلنا له عينان قال المفسرون و المعنى نحن فعلنا ذلك و نحن نقدر على أن نبعثه و نحصى عليه ما عمله و قيل معناه أنا جعلنا له ليبره بهما و لساناً و شفتين لينطق بهما، و هديناه التجدين ليستدل بهما و في ذلك دليل واضح على أنه صادر من مختار لهذه الأفعال التي فعلها بهذه الوجوه فأحكمها لهذه الأمور فالمحكم المتقن لا يكون إلا من عالم و تعليقه بالمعاني لا يكون إلا من مختار لأنه لا يعلّق الفعل بالمعاني إلا في الإرادة إنتهى ما قاله في التبيان و نظير ذلك قال في الكشف و الذي يخطر بالبال مضافاً إلى ما ذكره هو أن في الكلام إشارة إلى لطيفة و هي أن معطي الشيء لا يكون فاقداً له فإذا كان الخالق خلق مخلوقاً يرى ببصره و ينطق بلسانه فكيف يعقل أن لا يرى الخالق ما يفعله المخلوق و لا يسمع ما يقوله بلسانه بل هو يرى و يتكلم إلا أن الرؤية و التكلم فيه تعالى ليست بسبب الأعضاء و الجوارح التي هي من



شئون الجسم و إذا كان كذلك فكيف يحسب الإنسان أن لم يره أحد، هذا ما خطر بالبال والله أعلم بما قال و أراد.

فَلَا أَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ، وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْعَقَبَةُ، فَكُ رَقَبَةً، أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ، يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ، أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ  
نفى الله تعالى عن الإنسان المذكور أموراً:

**أحدها:** أنه لا إقتحم العقبة، لا بمعنى لم، أي لم أقتحم العقبة، وإنما قال لا، لأنّ أقتحم، فعل ماضٍ، «ولم»، النافية لا تدخل على الماضي فلا يقال، لم ضرب مثلاً إنّما هي أي لم، تدخل على المضارع و حيث أنّ المراد أنّه أي الإنسان لم يفعل ذلك فيما مضى من إنفاق ماله قال فلا إقتحم العقبة لصغرة (لا) النافية و نظير ذلك قوله تعالى: **فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى**<sup>(١)</sup> و المقصود نفى الصدقة و الصلاة فيما مضى عنه فالمعنى لم يصدق ولم يصل، ثم أنّ الإقتحام على ما قيل هو الرمي بالنفس في شيء من غير رؤية و بعبارة أخرى هو الدخول في شيء من غير رؤية أي من غير تفكير و تدبر و القحم صعب الطريق ثم قال تعالى: **وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْعَقَبَةُ** أي ما أدريك يا محمد ما العقبة، أي أي شيء هي **فَكُ رَقَبَةً** و هذا هو الثاني من الأمور التي نفاها الله عنه فيصير المعنى في الحقيقة.

**لَا أَقْتَحِمَ فَكُ رَقَبَةً** و المعنى هلاً أنفق ماله في فك الرقاب لو كان صادقاً في قوله، أو هلاً دخل في البرّ على صعوبة كصعوبة إقتحام العقبة.

و قد ورد في الخبر، أنّ من أعتق رقبة أعتق الله عزّ وجلّ بكلّ عضوٍ منها عضواً منه.

و عن صحيح مسلم عن أبو هريرة عن النبي ﷺ أنّه قال من أعتق رقبة أعتق الله بكلّ عضوٍ عضواً من أعضائه من النار إنتهى و الأحاديث في مدح فك الرقاب كثيرة.

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث

و معنى فَكَّ الرِّقَّة، خلاصها من الأسر، و قيل من الرِّق و يحتمل أن يكون المراد به فَكَّ رِقْبته و خلاص نفسه بإجتناّب المعاصي و فعل الطَّاعات و لا يمنع الخير من هذا التَّأويل بل هو أشبه بالصَّواب.

**ثالثها: أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ** أي مجاعة، و السَّغْب الجوع و السَّاعِب الجائع و في هذا المعنى قال الشَّاعر:

فلو كنت جاراً يا بن قيس بن عاصم لما بَتَّ شعباناً و جارك ساعباً  
و من المعلوم أن إطعام الطَّعام فضيلة و هو مع السَّغْب الَّذي هو الجوع أفضل و عن النَّبِيِّ ﷺ: من موجبات الرَّحمة إِطْعام المسلم السَّغبان.

**رابعها: يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ** أي ذا مقربة يقال فلان ذو قرابتي و ذو مقربتي و قد ورد أن الصَّدقة على القرابة أفضل منها على غير القرابة كما أن الصَّدقة على اليتيم الَّذي لا كافل له أفضل منها على اليتيم الَّذي يجد من يكفله و اليتيم في اللُّغة الضَّعْف يقال و يتم الرَّجل يتماً، إذا ضعف و ذكروا أن اليتيم في النَّاس من قبل الأب و في البهائم من قبل الأمهات، و قال بعض أهل اللُّغة اليتيم الَّذي مات أبواه كما قال الشَّاعر:

إلى الله أشكوا فقد ليلى كما شكا إلى الله فقد الوالدين يتيم  
**خامسها: أَوْ مُسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ** أي لا شيء له حتَّى كأنه قد لصق بالتراب من الفقر ليس له مأوى إلا التراب.

و قال ابن عباس هو المطروح على الطَّرِيق الَّذي لا بيت له.  
و قال مجاهد هو الَّذي لا يقيه من التراب لباس و لا غيره، و قيل أنه ذو العيال، و الأقوال فيه كثيرة، و المتربة هنا من التَّرب و هى شدة الحال يقال ترب إذا إفتقر و إلى هذا المعنى أشار الشَّاعر بقوله:

و كنّا إذا ما الضَّيف حلَّ بأرضنا سفكنا دماء البدن في تربة الحال

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ  
 أي أنّ ما ذكرناه من حال الإنسان ذكرنا لمن لم يؤمن بالله و رسوله فإنّ  
 العمل لا يقبل من غير المؤمن لقوله تعالى: **إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ** وإنّما  
 يقبل من الَّذِينَ آمَنُوا، بالله و رسوله و صدّقوا بما جاء به النبي و نطق به الكتاب  
 فإنّ شرط قبول الطّاعات الإيمان بالله فالإيمان بعد الإنفاق لا ينفع.  
 قال الله تعالى في المنافقين:

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ <sup>(١)</sup>.

فعن عائشة أنّها قالت يارسول الله إنّ ابن جدعان كان في الجاهليّة  
 يصل الرّحم و يطعم الطّعام و يثّق العاني و يعتق الرّقاب و يحمل  
 على إبله لله فهل ينفعه ذلك قال **ﷺ**: لا أنّه لم يقل يوماً ربّ أغفر  
 لي خطيئتي يوم الدّين إنتهى ذكره القرطبي في تفسيره لهذه الآية.  
 و فيه أنّ هذا الحديث يكذب بعضه بعضاً و ذلك لأنّ قوله أنّه كان يصل  
 الرّحم و يطعم الطّعام إلى قوله و يحمل على إبله لله دليل على أنّه كان مؤمناً  
 بالله و إلّا فلا معنى لقوله، لله، أي أنّه فعل ذلك لله فإذا كان العمل لله فلم لا  
 يقبل و مجرد عدم تألّفه يوماً (ربّ أغفر لي خطيئتي يوم الدّين) لا يوجه  
 عدم قبول عمله إذا كان لله هذا مضافاً إلى أنّ الأعمال صدرت عنه قبل البعثة  
 على ما يستفاد منه بقوله: (في عهد الجاهليّة) و الله أعلم.

و كيف كان لا شك أنّ الإيمان شرط في قبول الطّاعات ثمّ وصف الله تعالى  
 هؤلاء المؤمنين بأنّهم **وَ تَوَاصَوْا** أي أوصى بعضهم بعضاً بالصّبر على طاعة  
 الله و عن معاصيه و على ما أصابهم من المصائب **وَ تَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ** أي  
 أوصى بعضهم بعضاً بالرحمة و الشّفقة على الخلق و الإحسان إليهم فإنّهم إذا  
 فعلوا ذلك رحموا اليتيم و المسكين.

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

## أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمِيمَنَةِ

الَّذِي يُتَوَنَّتْ كُتُبُهُمْ أَيَّ صَحِيفَةٍ أَعْمَالُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَمَّا وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَانْكُرُوا التَّوْحِيدَ وَالنَّبُوَّةَ وَالْمَعَادَ وَبَقُوا عَلَى كُفْرِهِمْ حَتَّى مَاتُوا عَلَيْهِ، فَهُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ، الَّذِينَ يَأْخُذُونَ كُتُبَهُمْ بِشِمَائِلِهِمْ ثُمَّ حَكَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ أَيَّ مَطْبَقَةٍ مَغْلَقَةٍ وَقِيلَ مَبْهَمَةٌ لَا يَدْرِي مَا دَاخِلُهَا، يُقَالُ أَوْصَدْتُ الْبَابَ أَيَّ أَغْلَقْتَهُ فَالْإِسْمُ الْوَصَادُ وَمَنْ قَالَ أَصَدْتَهُ، فَالْإِسْمُ الْإِصَادُ وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ مُؤَصَّدَةً بِالْهَمْزَةِ أَيْضاً أَرَادَ مَا قَلَنَاهُ لِأَنَّ مُؤَصَّدَةً وَمُوصَدَةً لَغَتَانِ.





## سُورَةُ الشَّمْسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسِ وَضُحَيْهَا (١) وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَيَّهَا (٢) وَ  
النَّهَارِ إِذَا جَلَّىهَا (٣) وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىهَا (٤) وَ  
السَّمَاءِ وَ مَا بَيْنَهَا (٥) وَالْأَرْضِ وَ مَا طَحْنَهَا (٦) وَ  
نَفْسٍ وَ مَا سَوَّيَهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ  
تَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيَهَا (٩) وَ قَدْ خَابَ  
مَنْ دَسَّيَهَا (١٠) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا (١١) إِذِ  
أَنْبَعَثَ أَشْقَاهَا (١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ  
اللَّهِ وَ سُقْيَاهَا (١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ  
عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيَهَا (١٤) وَ لَا يَخَافُ  
عُقُوبَهَا (١٥)

### اللُّغَةُ

ثَمُودُ: إسم قبيلة الناقة الأنثى من الإبل.

سُقْيَاهَا: السقي التعريض للشرب.

فَعَقَرُوهَا: العقر قطع اللحم بما يسيل الدم.

فَدَمْدَمَ: أي دمر.

فَسَوَّيْنَاهَا: أي جعل بعضها على مقدار بعضٍ فالتَّسْوِيَةُ تصيير الشيء على مقدار غيره.

## ◀ الإعراب

الواو الأول للقسم و ما بعدها عطف و إذا معمول للقسم و جواب قسم، قدْ أَفْلَحَ و ما في المواضع الثلاثة بمعنى مَنْ و قيل مصدرية دَسَّيْهَا دَسَّيْهَا فأبدلت السين الأخيرة ألفاً، لكثرة الأمثال يَطْعُونَهَا الطَّعْوَى فعلى من الطَّغْيَان و الواو مبدلة من ياء مثل التَّقْوَى و من قال طغوت كانت الواو أصلاً عنده و إذا ظرف لكذبت ناقةَ اللَّهِ منصوب بمعنى إحدروا و لَا يَخَافُ، بالواو و الجملة حال و الضمير في سَوَّيْنَاهَا و عَقَبْنَاهَا، للعقوبة.

## ◀ التفسير

و الشَّمْسِ وَ ضُحِّيْهَا، وَ اَلْقَمَرِ إِذَا تَلِيْهَا

إِعلم أنَّ الله تعالى أقسم في هذه الآيات بما يشاء و أراد و قلنا سابقاً أنَّ للهِ تعالى إن يقسم بما يشاء من خلقه و ليس للخلق أن يقسم إلا بالله تعالى فأقسم الله تعالى أولاً بالشَّمْسِ فقال: و الشمس، أي أقسم بالشمس.

ثانياً: بضحيها أي ضوءها و إشرافها فقال: وَ ضُحِّيْهَا أي أقسم بضوءها فهاهنا قسمان ثم أقسم بالقمر ثالثاً.

وَ اَلْقَمَرِ إِذَا تَلِيْهَا أي أقسم بالقمر إذا تلى الشمس و فيه إشارة إلى أنَّ نور القمر من الشمس و لا نور له مع قطع النظر عنها و بعبارة أخرى أنه يتبعها في نوره زيادة و نقيصة ألا ترى أنَّ ضوء القمر بعد زوال ضوء الشمس ثم أقسم الله بالنَّهار.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

## وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰهَا

أي كشفها أي كشف النهار و قال قوم الضمير في جَلَّىٰهَا للشمس و المعنى أنه يظهر بضوءها جرمها أي جرم الشمس في الليل.  
فعلى الأول: الضمير للنهار و على الثاني: للشمس و لا بأس بهما ثم أقسم الله تعالى بالليل .

## وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا

أي يغشى الشمس، و قيل يغشى الدنيا بالظلم فتظلم الأفاق و المعنى أقسم بظلمة الليل، ثم أقسم بالسما فقال:

## وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَهُمَا

أي و بنيانها و على هذا فما، مصدرية كما قال: بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي<sup>(١)</sup> أي بغفران ربي، و قيل ما، بمعنى من، أي و السماء و من بناها، و هو الله تعالى و هو إختيار الطبري و أكثر المفسرين أي و من خلقها و رفعها و على هذا ففي المقام قسمان:

أحدهما: بالسماء.

والثاني: بالخالق الذي خلقها.

ثم أنه تعالى أقسم بالأرض فقال:

## وَالْأَرْضِ وَمَا طَحْيَهَا

فإن قلنا أن (ما) مصدرية فالمعنى أقسم بالأرض و طحوها، و إن قلنا بمعنى (من) فالمعنى أقسم بالأرض و من طحيها أي بسطها و عليه عامة المفسرين مثل (دحاها) و الطحو و الدحومعناهما واحد و فيه دحو الأرض كما قال الشاعر:  
و ما تدري جزيمة من طحاها      و لا من ساكن العرش الرفيع



ثُمَّ أَقْسَمَ بِالنَّفْسِ فَقَالَ:

وَنَفْسٍ وَ مَا سَوَّيْهَا

و الكلام في (ما) مثله في الأيتين السابقتين من كونها مصدرية أو بمعنى من، فعلى القول بأنها مصدرية معنى الكلام أقسم بالنفس و تسويتها.  
على الثاني: أقسم بالنفس و من سواها و هو الله تعالى كما قال: فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ<sup>(١)</sup> فَإِنَّهُ تَعَالَى كما سَوَّى جسم آدم سَوَّى نفسه و المعنى خلقها وعدّها لها، و قيل هيّا للنفخ في البدن.

فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوِيَهَا

فالضمير في ألهمها، للنفس أي فألهم الله تعالى النفس فجورها و تقويها، أي شرّها و خيرها، قيل معناه عرّفها فجورها و تقويها، أي عرّفها طريق الفجور و طريق التقوى.

و قال ابن عباس عرّفها الطاعة و المعصية.

و قال محمد بن كعب إذا أراد الله بعبده خيراً ألهمه الخير فعمل به وإذا أراد به السوء ألهمه الشرّ فعمل به.

و قال القراء هو كقوله: وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ<sup>(٢)</sup>.

و قال الآخر، ألهم المؤمن المتقي تقواه و ألهم الفاجر فجوره و أمثال ذلك من الأقوال كثيرة و أنت ترى أنّ هذه الأقوال تفوح منها شائبة الجبر إلّا قول من قال عرّفها طريق الفجور و طريق التقوى، إلّا أنّ المفسرين لم ينسبوا طريق الإلهام و أنّه تعالى كيف عرّفها ذلك فإن كان مرادهم بالإلهام الإلقاء في النفس من جانب خالقها فهو الجبر لأنّ إلقاء الفجور ليعمل العبد به عين الجبر و هو الظلم على العبد.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

و الحقّ أن يقال أنّ الله تعالى عرّف النفس فجورها و تقويها، ببركة العقل و الشرع و ذلك لأنّ بعض الفجور ممّا يحكم بقبحه العقل قبل الشرع و قد يعبر عنه بالمستقلّات العقليّة كالخيانة و الكذب و الظلم و التّصرف في مال الغير بدون إذن صاحبه و أمثال ذلك و بعض آخر منها يحكم به الشرع مثل الرّبا و النّظر إلى الأجنبية و أمثال ذلك ما نهى عنه الشرع المقدّس و لا سبيل لحكم العقل إليه، و هكذا الكلام في الطّرق الموصلة إلى التّقوى فكلّ ما يحكم العقل بحسنه طريق التّقوى مثل العدالة و حفظ الأمانة و الصّدّاقة و أمثالها حتّى التّوحيد و النّبوة و المعاد و لعلّ هذا هو المراد بقولهم، كلّما حكم به العقل حكم به الشرع فإنّ المراد بالعقل هو العقل السّليم لا العقول المشوبة بالأوهام و الخيالات بل نقول الأحكام الشرعيّة لا ينكرها العقل السّليم فإنّ الله تعالى لا يحكم على خلاف العقل قطعاً فكلّ ما حكم به الشرع حكم به العقل أيضاً إذا عرفت هذا فاعلم أنّ الله تعالى لما خلق النّفس للإنسان أيّده بالعقل فإنّ العقل من شئون النّفس فالنّفس التي لا عقل لها خارج عن موضوع البحث فلا إلهام لها أصلاً و ذلك كالمجنون الذي لا عقل له، فلا تكليف له، فالمراد بالنّفس في الآية ليس مطلق النّفس بل المراد بها النّفس التي لها عقل و هذا واضح لمن تأمّل فيه فقوله تعالى: **فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوِيَهَا** معناه ألهمها فجورها و تقويها بالعقل و الشرع و إنّما قدّم الفجور في الآية على التّقوى لأنّ النّفس الأمّارة بالسّوء بالفجور أقرب منها إلى التّقوى و يحتمل أن يكون الوجه في تقديم الفجور أنّ الأشياء تعرف بأضدادها فمن لم يعرف الفجور لم يعرف التّقوى و بعبارة أخرى معرفة الفجور و تركها هو التّقوى و لا نعني بالتّقوى إلّا معرفة الفجور و تركها هذا ما خطر ببالي في معنى الآية و الله أعلم.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

الجلد الثالث عشر

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا

هذا جواب القسم واللام مقدرة و تقديره لقد أفلح من زكّاها.

قال الرّجّاج، اللّام حذفت لأنّ الكلام طال فصار طوله عوضاً منها.

وقيل الجواب محذوف أي والشمس وكذا وكذا للبعثن.

وقال صاحب الكشف فإن قلت، فأين جواب القسم.

قلت هو محذوف تقديره، ليدمدنّ الله عليهم أي على أهل مكّة لتكذيبهم

رسول الله ﷺ كما دمدم على ثمود لأنّهم كذبوا صالحاً انتهى كلامه.

**أقول** ما ذكره صاحب الكشف في جواب القسم لا يرجع إلى محصل

الدليل على ذلك أنّ الله تعالى لم يدمدم على أهل مكّة مع تكذيبهم للرّسول

فلو كان التّكذيب علّة للعذاب كما زعمه الرّمخشري فلا شك أنّه أي التّكذيب

قد حصل منهم، ثمّ أنّه كيف يعقل أنّ الله أقسم بما أقسم ليدمدم على أهل

مكّة ولم يدمدم عليهم فما معنى القسم مع أنّهم كذبوا رسول الله هذا كلّ

مضافاً إلى أنّ العذاب في الدّنيا لو كان معلولاً للتّكذيب فقط لنزل العذاب على

جميع الأمم إذ ما من أمةٍ إلّا و أنّها كذّبت رسولها ولم ينزل العذاب عليهم.

والحقّ أنّ جواب القسم ما ذكره المشهور وهو قوله: **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا** و

المعنى أقسم بالشمس وكذا وكذا، أي سعد و فاز من زكّيها أي

زكّى نفسه و طهّرها من الأرجاس كالبلخل و الحسد و الكبر و فى رأسها الكفر

بالله و بالجملة زكّى نفسه عن العيوب النّفسانية الخلقية و هذا حكم كلّ

شامل لجميع النّاس و لا ربط لها بقصّة عاد و ثمود و أمثالها فقط و ذلك لأنّ

النّفس في كلّ إنسانٍ قبل التّركية منشأ الشّرو و الأفات، كما أنّها بعدها منشأ

الخيرات و الحسنات و هذا الحكم عقليّ لا يختصّ بقومٍ دون قوم و لا

بشخصٍ دون شخصٍ و لا بزمانٍ دون زمانٍ بل هو موعظة من الخالق لجميع

خلقه في جميع الأعصار، و لذلك قال بعد هذه الآية.

في القرآن في تفسير القرآن



المعنى الثاني

## وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّيْهَا

أي خسرت نفس دَسَّيْهَا في معصية الله والدَّسَّ من التدسيس وهو إخفاء الشَّيْءِ في الشَّيْءِ أي دَسَّ نفس في جملة الصَّالحين و ليست منهم و بعبارة أخرى أخفى ما فيها من العيوب النَّفسانية، وقيل معناه، خاب أي ضلَّ من دَسَّيْهَا بالمعصية لما قلنا أنَّها قبل التَّزكية منشأ الأفات والخسران في الدُّنيا والآخرة وهو واضح.

## كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا، إِذِ انْبَعَثَ أَشْقِيهَا

ثمود بفتح التاء وضم الميم قيل هو عَجَمِيّ وقيل هو عَرَبِيّ وترك صرفه لكونه إسم قبيلة وهو فعولٌ من التَّمَدُّ وهو الماء القليل الَّذِي لا مَادَّةَ له ومنه قيل فلائِ تُمَدَّتْه النِّسَاءُ أي قطعت مَادَّةَ ماءه لكثرة غشيانه لهنَّ و مَثْمُود إذا كثر عليه السُّؤال حتَّى فقد مَادَّةَ ماله، ثمَّ أَنَّهُمْ كانوا بوادي القرى بين المدينة والشَّام وقد أرسل الله تعالى إليهم صالح النَّبِيّ وكان قوم ثمود في العدد كالذَّرِّ والحصى وفي الغنى والثَّروة وطول الأعمار أكثر ما يكون وكانوا يبنون في السَّهول قصوراً عالية مزخرفة وينحتون الجبال بيوتاً لأَيَّام شتاءهم وقد ذكرنا قَصَصَهُمْ في سورة الأعراف و سورة هود فلا نحتاج إلى ذكرها في المقام و قلنا هناك أَنَّهُمْ عَقَرُوا النَّاقَةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ و لنرجع إلى تفسير ألفاظ الآية فقولهُ تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوِيهَا.

قال ابن عباس يعني بعذاب الطَّاغية، و قال مجاهد بمعصيتها.

و قيل بطغويها أي بطغيانها وهو خروجها عن الحدِّ في العصيان، و قيل كان إسم عذابها الَّذِي جاءها، الطَّغْوَى، لأنَّه طغى عليها.  
و قال محمَّد بن كعب بطغوايها أي بأجمعها.

أَقُولُ الْحَقَّ أَنَّ الطَّغَوَىٰ إِسْمٌ مِنَ الطَّغْيَانِ فِي قَوْلِهِ: يَطْغَوِيَهَا إِشَارَةً إِلَىٰ أَنَّ قَوْمَ صَالِحٍ إِذَا خَوْفَهُمْ صَالِحَ النَّبِيِّ بِعَقُوبَةِ طَغْيَانِهِمْ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ وَلَمْ يَصْدَقُوهُ فَهُمْ كَذَّبُوا النَّبِيَّ بِطَغْيَانِ نَفْسِهِمْ.

إِذِ اتَّبَعَتْ أَشْقِيَهَا أَيِ إِذَا نَهَضَ وَقَامَ أَشْقَاهَا أَيِ أَشَقَىٰ قَوْمَ ثَمُودَ أَوْ أَشَقَى النَّفْسَ لِعَقْرِ النَّاقَةِ وَاسْمُهُ قَدَارُ بْنُ سَالِفٍ وَهُوَ أَشَقَى الْأَوَّلِينَ كَمَا أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَلِجَمٍ أَشَقَى الْآخَرِينَ وَكَانَ أَذْعَنَ بِذَلِكَ الْقُرْطَبِيُّ أَيْضًا فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ حَيْثُ قَالَ:

أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَدْرِي مَنْ أَشَقَى الْأَوَّلِينَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِرُ النَّاقَةِ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرِي مَنْ أَشَقَى الْآخَرِينَ، قَالَ عَلِيٌّ، اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمَ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُكَ إِنَّتَهُي.

ثُمَّ أَنَّ الْمَشْهُورَ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّهُمْ كَانُوا تِسْعَةَ تَوَافِقُوا بِأَجْمَعِهِمْ عَلَىٰ عَقْرِ النَّاقَةِ وَكَانَ فِي رَأْسِهِمْ قَدَارُ بْنُ سَالِفٍ فَتَوَاعَدُوا عَلَىٰ ذَلِكَ عِنْدَ صُدُورِ النَّاقَةِ لِشُرْبِ الْمَاءِ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الْمَوْعُودُ خَرَجَ التَّسْعَةُ جَمِيعًا وَرَصَدُوا النَّاقَةَ فَكَمَنُوا فِي أَصْلِ صَخْرَةٍ عَلَىٰ طَرِيقِهَا وَلَمَّا رَجَعَتِ النَّاقَةُ مِنْ شُرْبِ الْمَاءِ قَتَلُوهَا وَنَحَرُوهَا وَجَعَلُوا بِسُيُوفِهِمْ ضَرْبُوهَا حَتَّى قَطَّعُوهَا وَكَانَ فَصِيلُهَا مَعَهَا فَلَمَّا رَأَى مَا فَعَلَ بِأَمِّهِ هَرَبَ حَتَّى صَعَدَ الْجَبَلَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَرَعَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَ نَبِيِّهِمْ فِي ذَلِكَ كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقَالَ:

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَهُوَ صَالِحٌ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيِيهَا

وَتَقْدِيرُهُ فَأَحْذَرُوا نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيِيهَا، فَالْتَسَاءَ الْحِظَّ مِنَ الْمَاءِ وَهُوَ النَّصِيبُ مِنْهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ <sup>(١)</sup>.

منه القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثالث عشر

فكذبوه، أي كذبوا صالح النبي فَعَقَرُواَهَا أي عقروا الناقة كما مرَّ ثمَّ أَنَّهُمْ لم يقنعوا بقتلها بل أكلوا لحمها بأجمعهم وكان ذلك ليلة أربعاء فأوحى الله إلى صالح أَنْ قومك قد طغوا و بغوا و قتلوا الناقة التي جعلتها حجة عليهم فإن تابوا و رجعوا قبلت توبتهم وإن لم يتوبوا ولم يرجعوا بعثت عليهم عذابي في اليوم الثالث فأقبل صالح على قومه مغضباً و قال يا قوم ما دعاكم إلى ما صنعتم إلى أن قال إني رسول الله إليكم و هو تعالى يقول إن تبتم و رجعتم، و إستغفرت غفرت لكم و تبتم عليكم و إلا بعثت عليكم عذابي في اليوم الثالث فلم يزداد القوم في جوابه إلا خبثاً و إنكاراً كما حكى الله عنهم بقوله: **وَقَالُوا يَا ضَالِحُ أَتُنْتَدِينَا تَعِدُنَا** <sup>(١)</sup> فلما كان اليوم الأول أصبحوا و وجوههم مصفرة.

**في اليوم الثاني:** أصبحوا و قد إحمرت وجوههم و في اليوم الثالث أصبحوا و وجوههم مسودة مثل الزفت ثمَّ لَمَّا كان موعد العذاب من الليلة الرابعة و كان صالح قد خرج و من معه من المؤمنين من بينهم نزل على القوم جبرائيل بأمر الملك الجليل و صرخ بهم صرخة خرقت أسماعهم و قلقت قلوبهم و صدعت أكبادهم و هلكوا بأجمعهم بأقل من طرفة عينٍ و لم يبق منهم و لا من مواشيهم و أنعامهم مُنْفَس و أصبحوا في ديارهم موتى ثمَّ أرسل الله تعالى عليهم بعد الهلاك ناراً من السماء فأحرقتهم أجمعين و لم يترك منهم أثراً: **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ** <sup>(٢)</sup>.

و هذا هو العذاب الذي أشار إليه في هذا المقام بقوله: **فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيْهَا** أي سَوَّى أي سَوَّى عليهم الأرض.

و قيل أي جعل بعضها على مقدار بعض في الإندكاك و اللصوق بالأرض فالتسوية تصيير الشيء على مقدار غيره.

## وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا

قيل معناه لا يخاف الله تعالى الدّمدمة.

وقيل معناه لم يخف الذي عقرها عقبيها، أي عاقبة الدّمدمة أو عقبي ما صنع و معنى الدّمدم، دمر، أي دمر عليها ربهم العذاب بسبب ذنبهم.  
و قرأ نافع وابن عامر، فلا يخاف، بالفاء والباقون، و لا يخاف بالواو فمن قرأ بالفاء فللعطف على قوله: فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا أي فكذبوه فلم يخافوا عقبيها، و من قرأ بالواو جعل الجملة في موضع الحال و تقدير الكلام فسّواها غير خائف عقبيها.



## سُورَةُ اللَّيْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (٢) وَ  
مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى (٤)  
فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦)  
فَسَنِيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨)  
وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيْسِرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠)  
وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى (١١) إِنَّ عَلَيْنَا  
لَلْهُدَى (١٢) وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى (١٣)  
فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى (١٤) لَا يَصْلِيْهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٥)  
الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٦) وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى (١٧)  
الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ  
مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ  
الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى (٢١)

◀ اللغة

الواو للقسم.

يَغْشَى: أي يغطي، إذا تجلَّى، التَّجَلَّىة الانكشاف.



لَشَيْءٍ: أي مُختلف و معين.

شَيْءٍ: متفرِّق.

لِلْيُسْرَى: اليسر السَّهل.

لِلْعُسْرَى: العسر المشقة و الصُّعوبة.

تَرَدَّى: الرَّدِي السُّقُوط أي إذا سقط في جهنم.

تَلَطَّى: أي تَلَهَّب و تنوَّقَد.

لَا يَصْلِيهَا: الصَّلِي الإيقاد أي لا يوقدها إلاَّ الأَشْقَى.

## ◀ الإعراب

وَمَا خَلَقَ مَا، بمعنى (من) أو مصدرية.

فعلى الأول: من، كناية عن الله عز وجل الَّذِي كَرَّمَ مفعول و مَا يُعْنِي ما نافية، أو إستفهامية إِلَّا أَبْتِغَاءَ إستثناء من غير جنس، و التَّقْدِير لكن فعل ذلك إبتغاء وجه ربه.

## ◀ التفسير

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى

أي أقسم بالليل إذا غشيه الظلام، ثم أقسم الله ثانياً بقوله:

وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى

أي أقسم بالنهار إذا إنكشف و وضح و ظهر للأبصار لما فيه من الإعتبار.

وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى

أي أقسم بمن خلق الذكر و الأنثى و هو الله تعالى، و أمّا على أنها مصدرية فالمعنى أقسم بخلق الله و قيل المراد بها هو آدم و حواء، أي أقسم بهما.

## إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى

هذا جواب القسم أي أقسم بالليل وكذا وكذا إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى أي لمختلف فإن سعي المؤمن بخلاف سعي الكافر والفاسق وقوله: لَشَتَّى أي لمختلف.

## فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى، وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى

أي فأما من أعطى حق الله واتقى، محارم الله وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى قال ابن عباس يعني صدق بالخلف، وقيل بالجنة، وقيل بلا إله إلا الله وقيل غير ذلك والأحسن أن يقال معناه، صدق بكل ما اتصف بالحسن عقلاً وشرعاً من التوحيد والنبوة والمعاد وجميع ما أمر الله به فإن الله تعالى لا يأمر إلا بالحسن وأما القبح فلا يأمر به بل ينهى عنه وبعبارة أخرى كل ما أمر به الشرع فهو حسن أو من كان كذلك.

## فَسَنِّيئِرُهُ لِلْعُسْرَى

يعني سهل عليه الأمر فالتيسير تسهيل الأمر ومثله التخفيف ونقيض التيسير التعسير كما قال تعالى:

## وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى، وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى، فَسَنِّيئِرُهُ لِلْعُسْرَى

والمعنى من ضنَّ بما عنده ولم يبذل فيه في طريق الخير، فَسَنِّيئِرُهُ لِلْعُسْرَى يعني طريق النار والعذاب يوم القيامة والعسر المشقة.

قال بعض المفسرين الأولي أن تكون الإتيان على عمومها في كل من يعطي حق الله وكل من يمنع حقه لأنه ليس هاهنا دليل قاطع على أن المختص بها الإنسان بعينه وقد روي أنها نزلت في أبي الدحداح الأنصاري وسمرة بن جندب وفي ذلك قصته معروفة إنتهى.

**أقول** ما ذكره حق لا مرية فيه و ذلك لما قلنا مراراً أنَّ خصوصية المورد لا تنافي عموم الحكم هذا مضافاً إلى أنه لا دليل على نزول الآية فيما ذكروه.

**وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى**

قبل يعني تردى في نار جهنم، معنى تردى، مات يقال ردى الرجل يردى، إذا هلك كما قال الشاعر:

صرفت الهوى عنهم من خشية الردى

و قيل التردى السقوط و منه المتردية، إذا سقط في بئر أو تهوى من جبل.

**إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى**

أي إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة و قيل المراد بالهدى هو طريق الأحكام أي على الله البيان في حلاله و حرامه و طاعته و معصيته.

**أقول** معنى الكلام ظاهر لا خفاء فيه و هو أنَّ الله تعالى يهدي إلى الحق فهو كقوله: **إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا** <sup>(١)</sup> فالآية رد على المجبرة.

**وَإِنَّا لَنَّا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى**

أي الدنيا و الآخرة و الوجه فيه واضح فإن الخالق هو المالك لخلقه لا غيره و من المعلوم أنَّ الله خلقهما فهو المالك لهما.

**فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى**

الإنذار التخويف و فى الكلام وعيد للمكلفين يقول إنني خوفتكم المعاصي التي تؤذيكُم إلى النار التي تلتهب و تتوقد، و لظى إسم من أسماء جهنم و الإنذار من الله تعالى يكون بواسطة الأنبياء كما قال تعالى مخاطباً

في القرآن في تفسير القرآن



بسم الله الرحمن الرحيم

لرسوله: إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ<sup>(١)</sup> وقوله: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ، قُمْ فَأَنْذِرْ<sup>(٢)</sup> و  
الآيات كثيرة.

لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى، الَّذِي كَذَبَ وَ تَوَلَّى

الصَّالِي الإيقاد والمعنى أنذرتكم ناراً تلتهب لا يوقدها إلا الأشقى، أي من  
سلك طريق الشقاوة، الذي كَذَبَ النَّبِيَّ وَ تَوَلَّى، أي أعرض عنه و فى الآية  
إشارة إلى أَنَّ موقد النَّارِ فى جَهَنَّمَ هو الإنسان بواسطة أعماله.

و قال القراء المراد بالأشقى، من كان شقياً فى علم الله.

و قال ابن عباس المراد به أمة بن خلف و أمثاله من المكذبين للنبي ﷺ  
و الأقوال كثيرة لا فائدة فى نقلها و التعرض لها لوضوح معنى الأشقى.

وَ سَيَجَنَّبُهَا الْأَتْقَى، الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى

أي سيبعد من هذه النار من كان إتقى الله بإجتناب المعاصي و فعل  
الطاعات الذي يؤتي ماله فى سبيل الحق يَتَزَكَّى أي يريد بذلك طهارة نفسه  
فالأتقى يصير فى جانب الجنة و الأشقى فى جانب النار.

قال صاحب الكشف الآية واردة فى الموازنة بين حالتي عظيم من  
المشركين و عظيم من المؤمنين فأريد أن يبالغ فى صفيتهما المتناقضتين فقل  
الأشقى و جعل مختصاً بالصلي كأن النار لم تخلق إلا له و قيل الأتقى و جعل  
مختصاً بالنجاة كأن الجنة لم تخلق إلا له و قيل هما أبو جهل أو أمة بن خلف،  
و أبوبكر يَتَزَكَّى من الزكاة أي يطلب أن يكون عند الله زاكياً لا يريد به رياء ولا  
سمعة إنتهى.

أقول الإتيان على عمومها فى حق كل إنسان و لا دليل على التخصيص  
فيهما أصلاً مضافاً إلى أَنَّ أبابكر لم يكن له مال و أمّا هو و أبوه أبوقحافة كانا

من المساكين و الفقراء في الطائف و مكة بشهادة التواريخ و كان على صاحب  
الكشاف أن يثبت له فضيلة أخرى غير ما ذكره في المقام.

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ

ما نافية و المعنى أن الأتقى الذي يؤتي ماله ليس يتصدق ليجازي على  
نعمة بل هو يطلب بإنفاقه و تصدقه وجه ربه الأعلى أي يتصدق قربة إلى الله و  
بعبارة أخرى ليس لأحد حقاً عليه إلا الله تعالى و فيه إشارة إلى خلوص نية  
المتصدق و تجنبه عن الرياء و السُّمعة.

وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ

أي و لسوف يرضى هذا المتصدق يوم القيامة بما فعله من التصدق و  
الإنفاق خالصاً لوجه الله بما يعطيه الله من الثواب على ذلك.



## سُورَةُ الضُّحَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَى (٦) وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى (٧) وَوَجَدَكَ غَائِلًا فَأَغْنَى (٨) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ (٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (١٠) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (١١)

### اللُّغَةُ

الواو للقسم.

وَدَّعَكَ: جواب القسم، والتَّوَدَّعَ التَّرك يقال هو يدع كذا أي يتركه.

وَمَا قَلَى: القالي المبغض يقال، قلاه، يقلاه قلاً إذا أبغضه.

فَأَوَى: أي جعل لك مأوى ترجع اليه فالمأوى المكان.

غَائِلًا: فالحائل الفقير الذي لا مال له وهو ذو العيلة يقال، عال يعيل عيلةً

إذا كثر عياله وافتقر.

فَلَا تَنْهَرْ: فلا تنتهر هو الصياح في وجه الطالب السائل يقال نهره وإنتهر

بمعنى واحد وهو متوجه الى جميع المكلفين.

فَحَدَّثَ: أي إذكر نعم الله و أظهرها.

## ◀ الإعراب

مَا وَدَّعَكَ بِالتَّشْدِيدِ مِنَ التَّوَدِيعِ وَ قَدْ قَرِئَ بِالتَّخْفِيفِ وَ هِيَ لَعْنَةٌ قَلِيلَةٌ وَ مَا قَلَى الْأَلْفَ مَبْدَلَةٌ عَنْ يَاءٍ لِقَوْلِهِمْ قَلْبَتَهُ وَ الْمَفْعُولُ مُحذُوفٌ أَيْ وَ مَا قَلَكَ وَ كَذَلِكَ قَاوَى، فَهَدَى، فَأَعْنَى وَ الْيَتِيمَ مَنْصُوبٌ بِالْفِعْلِ بَعْدَهُ وَ كَذَلِكَ السَّائِلَ يَنْعَمَةُ رَبِّكَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ فَحَدَّثَ وَ لَا تَمْنَعُ الْفَاءَ مِنْ ذَلِكَ لِأَنَّهَا كَالرَّائِدَةِ.

## ◀ التفسير

وَالضُّحَى، وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى

أي أقسم بالضحى و هو صدر النهار و أقسم بالليل إذا سجد، أي إذا غشى بظلامه.

و قال قتادة معنى سجدى سكن و هذا من قولهم بحر ساج أي ساكن قول الأعشى حيث قال:

فما ذنبنا إن جاش بحر ابن عمكم      و بحرك ساج ما يوارى الدعا مضاً  
يا حبذا القمرء و الليل الساج      و طرقت مثل ملاء الساج  
و قال الأصمعي سجدى الليل تغطية النهار مثل ما يسجدى الرجل بالثوب، و قال الحسن، غشى بظلامه و الأقوال ترجع الى معنى واحد.

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلَى

هذا جواب القسم و المعنى ما تركك ربك أبغضك قال بعض المفسرين كان جبرئيل أبطأ على النبي ﷺ فقال المشركون قلاه الله و ودَّعه فنزلت الآية و عن ابن جريج، أحبس عنه الوحي إثني عشر يوماً و عن ابن عباس، خمسة عشر يوماً و قيل خمس و عشرين يوماً و قال مقاتل أربعين يوماً فقال

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن

المشركون أَنَّ محمداً ودَّعه ربّه و قلاه ولو كان أمره الى الله لتابع عليه كما كان يفعل بمن كان من قبله من الأنبياء.

في تفسير عليّ بن إبراهيم أنّه قال وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى وذلك أَنَّ جبرئيل أبطأ عن رسول الله صلّى الله عليه وآله فقالت خديجة لعلّ ربك قد تركك فلا يرسل اليك فأنزل الله تبارك وتعالى: مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى إنتهى.

و قد قلنا في شرح اللغات أَنَّ بعضهم قرأ وَدَّعَكَ بالتخفيف و أكثر القراء بالتشديد والمعنى واحد وقوله: وَمَا قَلَى، أي ما أبغضك ربك فلا وجه لتركك.

## وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى

أي من الدنيا و لذلك سمّيت الآخرة بها لأنها بعد الدنيا ثم إنّ الخطاب للنبي حيث قال، خيرٌ لك، مع أنها خيرٌ من الدنيا في ذاتها لأنها باقية و الدنيا فانية و الباقي خيرٌ من الفاني.

ثانياً: أَنَّ الدنيا دارٌ بالبلاء محفوفة و بالغدر معروفة و الآخرة ليست كذلك.

ثالثاً: أَنَّ نعم الدنيا محفوفة بالهموم و الأفات بخلاف نعم الآخرة و إذا كان كذلك فالآخرة خيرٌ من الدنيا فما وجه تخصيص الخيرية بالنبي صلّى الله عليه وآله و لم يقل و للآخرة خيرٌ من الأولى.

أقول أمّا أولاً قد ثبت في العلوم العقلية أنّ إثبات الشّي لا ينفي ما عداه فقوله: وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ و للآخرة خيرٌ لك، ليس معناه أنّها ليس خيراً لغيرك كما تقول لزيد مثلاً، الإنفاق في سبيل الله خيرٌ لك من عدمه، ليس معناه أنّ الإنفاق من عمرو مثلاً لا يكون خيراً له دائماً غرض المتكلم من هذا الكلام إثباته للمخاطب لا نفيه من غيره و هذا واضح.



ثانياً: نقول لعل في ذكره تعالى: لَكَ وإختصاص الغير به ﷺ إشارة الى نقطة خفية وهى أَنَّ الأخرة خيرٌ لك ولمن تبعك لا الجميع الناس فإن الكافر الفاسق وكل من خالفك في دينك فالأخرة شرُّ له والدنيا خيرٌ له فقله: لَكَ ليس المراد به الشخص مع قطع النظر عن الرسالة بل المراد به الرسول المعلوم أَنَّ من تابع الرسول قولاً وفعلًا فهو منه لقوله: فمن تبعني فهو مني، وإذا كان كذلك فالمعنى، لك ومن تابعك، فالخطاب للنبي والمراد به كل من آمن بالله ورسوله لوجود الملاك في الكل وهو الإيمان وأما غير المؤمن فلا تكون الأخرة له خيرٌ من الدنيا بل الأمر بالعكس والدليل عليه قوله: ﷺ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ثبت وتحقق أَنَّ الأخرة خيرٌ من الأولى للمؤمن لا للكافر وهذا لا ينافي أن يكون الأخرة في حد نفسه خيراً من الدنيا وذلك كما أن المال خيرٌ من عدمه في حد نفسه أما إذا أضيف الى الأشخاص قد يكون خيراً وقد يكون شراً وهكذا العلم فأنه خيرٌ في نفسه وشرٌ إذا كان في غير أهله فهو خيرٌ بالذات وشرٌ بالعرض.

### وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

قال المفسرون معناه أَنَّ الله وعد نبيه أن يعطيه يوم القيامة من النعيم والثواب ما يرضاه به ولا يبعد أن يكون المراد إعطاء الشفاعة لأئمة.

فقد ورد عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ رِضَا جَدِّي أَنَّهُ لَا يَبْقَىٰ فِي النَّارِ مَوْحِدٌ، وَلَعَلَّ هَذَا هُوَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا<sup>(١)</sup>.

وقد نقل في كتاب المناقب عن تفسير الثعلبي عن جعفر بن محمد ﷺ مضافاً عن تفسير القشيري عن جابر الأنصاري أَنَّهُ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ، وَعَلَيْهَا كِسَاءٌ مِنْ أَجَلَةِ الْأَبْلِ

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

هي تطحن بيديها و ترضع ولدها فدمعت عينا رسول الله فقال يا بنتاه تعجلي مرارة الدنيا بحلاوة الآخرة فقالت يا رسول الله الحمد لله على نعمائه و الشكر لله على آلاءه فأنزل الله تعالى: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ إِنَّهُ

و روى حريث بن شريح عن محمد بن علي ابن الحنفية أنه قال يا أهل العراق تزعمون أن أرجى آية في كتاب الله عز وجل يا عبادي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ و إِنَّا أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ وهي والله الشفاعة ليعطينها في أهل لا إله إلا الله حتى يقول رب رضيت إنتهى.

و قد مضى الكلام في الشفاعة مفصلاً.

أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ، وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ، وَ وَجَدَكَ غَائِلًا فَأَغْنَىٰ الإستفهام في قوله: أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ للإنكار و الإتيان بعدها معطوفتان عليها و الواو فيهما للعطف و تقدير الكلام أَلَمْ يَجِدْكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ أي وجدك ضالاً، و ألم يجدك غائلاً فأغنى، أي وجدك غائلاً فأغنى، ففي هذه الآيات قد عدَّ الله تعالى على نبيه أصول النعم التي أنعم الله بها عليه و إنما ذكرها الله تعالى لإثبات قوله: مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلَىٰ و هذه الأصول ثلاثة:

أحدها: قوله أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ أي وجدك يتيماً، و ذلك لأن أباه عبد الله بن عبد المطلب مات قبل ولادة النبي على المشهور و مات أمه أمنة بنت وهب و له أربع سنين أو أقل أو أكثر على اختلاف فيه فأواه جدّه عبد المطلب و مات جدّه و هو ابن ست سنين فأواه عمّه أبوطالب بوصية من جدّه عبد المطلب و بقى مع عمّه الى أن تزوج بخديجة بنت خويلد و على هذا فكان مع عمّه أكثر من ممّا كان مع أمّه و جدّه و من المعلوم وجود المصلحة فيه.

و قد روي القرطبي عن الصادق عليه السلام أنه سئل عنه فقال عليه السلام: لئلا يكون لمخلوق عليه حقّ هذا ما ذكره في تفسيره والله أعلم بحقيقة الحال والذي عليه إجماع المسلمين هو أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يتيماً وأما الوجه فيه فالله أعلم وكيف كان لا شك أن الله تعالى سخر قلب جدّه وعمّه للإشفاق عليه والحنين على حفظه ومراعاته لأن الله تعالى إذا أراد بعيد خيراً هياً له أسبابه، وهذا دليل على أن ربّه ما ودّعه ثم أشار الله تعالى إلى ما أمتنّ على نبيّه ثانياً فقال: وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى قال بعض المفسّرين، الضلال هنا بمعنى الغفلة كقوله عز وجل: لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى<sup>(١)</sup> أي لا يغفل وقال في حقّ نبيّه وَإِنْ كُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ<sup>(٢)</sup>.

وقال قوم: ضالًّا أي لم تكن تدري القرآن والشرائع فهذاك إلى القرآن وشرائع الإسلام بدليل قوله تعالى: مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ<sup>(٣)</sup>.

وقال بعضهم معناه وجدك في قوم ضالّك، فهذاهم الله بك، وقيل معناه وجد قومك في ضلال فهذاك إلى إرشادهم، وقيل وجدك ضالًّا عن الهجرة فهذاك إليها، وقيل وجدك طالباً للقبلة فهذاك إليها ويكون الضلال بمعنى الطلب لأن الضال طالب، وقيل الضلال بمعنى التّحير لأن الضال متّحير، والمعنى وجدك متّحيراً عن بيان ما أنزل عليك فهذاك إليه، وقيل الضلال هنا بمعنى الضياع، والمعنى وجدك ضائعاً في قومك فهذاك والوجوه المحتملة كثيرة وقد نقلوا أكثرها في تفاسيرهم ولكلّ منها وجهٌ وجيه والذي نقول في الباب هو أن الضلالة في الآية ليس المراد بها الضلالة في الدّين قطعاً بإجماع الأمة إذا عرفت هذا فنقول، الضلال في الأصل العدول عن الطريق المستقيم و يضادّه الهداية ويقال الضلال لكلّ عدولٍ عن المنهج عمداً كان أو سهواً يسيراً كان أو كثيراً فإنّ الطريق المستقيم الذي هو المرتضى صعب جدّاً.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث من القرآن

روي عن بعض الصالحين أنه رأى النبي ﷺ في المنام فقال يا رسول الله، روي أنك قلت شيبتي سورة هود وأخواتها فما الذي شيبتك منها فقال ﷺ قوله تعالى: فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ<sup>(١)</sup> وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم عمداً كان أو سهواً قليلاً كان أو كثيراً فصَحَّ أن يستعمل لفظ الضلال ممن يكون منه خطأً فلذلك نسب الضلال إلى الأنبياء وإلى الكفار وأن كان بين الضالين بونٌ بعيد ألا ترى أنه تعالى قال في النبي ﷺ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى أي غير مهتدٍ لما سبق إليك من النبوة وقال في يعقوب النبي: إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ<sup>(٢)</sup>.

و قال أولاده: إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ<sup>(٣)</sup>.

إشارة إلى شغفه بيوسف وشوقه إليه.

و كذلك قوله: قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ<sup>(٤)</sup>.

و قال عن موسى عليه السلام: وَ إِنَّا مِنَ الضَّالِّينَ و على هذا فالبشر في حدّ نفسه لا يخلو عن الإعوجاج عن الطريق المستقيم قلّ أو كثر لولا هداية ربّه لأنّ المشي على الطريق المستقيم بدون الهداية من الله و توفيقه صعب جداً بل محال لوجود النقص الإمكانى فيه فإنّ الناقص ذاتاً ناقص في صفاته أيضاً فإنّ الصفات من توابع الذات من جهة النقص و الكمال و كيف يعقل أن يكون الممكن الذي من ذاته أن يكون ليساً و من علته أن يكون أيساً، أي موجوداً، إن لا يكون في حدّ ذاته كاملاً من جميع الجهات فالأنبياء عليهم السلام و أن كانوا من أفضل الخلق و أشرفهم و أكملهم بالنسبة إلى غيرهم إلا أنّ ذلك كان بتوفيق الله و هدايته لا أنهم كانوا كذلك من قبل أنفسهم، فصَحَّ نسبة الضلال إليهم باعتبار أنفسهم قبل هداية الله إياهم إلى الطريق المستقيم و هذا ممّا لا إشكال فيه شرعاً و عقلاً.

قال بعض أهل التحقيق الضلال من وجه آخر ضربان:  
 ضلالٌ في العلوم العقلية النظرية كالضلال في معرفة الله و وحدانيته و  
 معرفة النبوة و المعاد و غيرها و هو المعبر عنه بالضلال البعيد في قوله تعالى:  
 وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا  
 بَعِيدًا<sup>(١)</sup>.

**الثاني:** الضلال في العلوم العملية كمعرفة الأحكام الشرعية التي هي  
 العبادات، فالضلال البعيد إشارة إلى الكفر و من المعلوم أن الأنبياء منزّهون  
 عنه.

**أما الثاني:** إشارة إلى الجهل بالأحكام المجعولة من عند الله و أي إشكال  
 في نسبة الضلال إليهم قبل نزول الوحي و تعليم الله إياهم و هذا هو الهداية  
 إلى الطريق المستقيم أليس الله يقول لنبيه: مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا  
 الْإِيمَانُ<sup>(٢)</sup> فهده الله تعالى إليهما بسبب الوحي و هذا هو الهداية.

و حاصل الكلام أن المخلوق في حد ذاته ضال محتاج إلى هداية ربه ممّا  
 لا إشكال فيه ثم قال تعالى: وَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى فالعائل الفقير و هو ذو  
 العيلة يقال عال يعيل عيلة إذ كثر عياله و إفقره قال الشاعر:

فما يدري الفقير متى غناء و ما يدري الغني متى يعيل  
 أما أن النبي لم يكن له مال فهذا ممّا لا خلاف فيه و أمّا الخلاف في قوله:  
 فَأَغْنَى فمنهم من قال أغناك بمال خديجة الكبرى عليها السلام.  
 و قال مقاتل يعني، فأغنى، يعني رضاك بما أعطاك من الرزق.  
 و قال الكلبي، معناه، قنعك بالرزاق، و قال عطاء معناه وجدك فقير النفس  
 فأغنى قلبك.

و قال الأخفش وجدك ذا عيال، دليّة فأغنى، و منه قول جرير:

هذا القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثامن عشر

اللّٰهُ أَنْزَلَ فِي الْكِتَابِ فَرِيضَةً لِابْنِ السَّبِيلِ وَالْفَقِيرِ الْعَائِلِ

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ، وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ، وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ  
 نهى الله تعالى نبيه عن شيئين وأمره بشئ واحد أي لا تقهر اليتيم بأخذ  
 ماله ظلماً فكذلك من لا ناصر له لا تغلظ في أمره والخطاب في هذه الآيات  
 متوجه إلى النبي والمقصود جميع المكلفين وقيل لا تقهر على ماله، وقيل لا  
 تسلط عليه بالظلم إذفع إليه حقه وأذكر يتمك قاله الأخفش معنى، لا تقهر لا  
 تحتقر، وأما قوله: فَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ فهو نهى عن إغلاظ القول أي لا  
 تغلظ عليه قولاً بل ردّه ببذل يسير أو ردّ جميل وقيل المراد بالسائل في الآية  
 السؤال عن الدين، فلا تنهره بالغلظة والجفوة وأجبه برفق ولين.

أقول حمل السائل على السائل في الدين ممّا لا دليل عليه والأحسن  
 حمله على معناه العامّ الشّامل لكلّ سائل سواء كان السؤال عن المال أو الدين  
 أو غيرهما.

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ فمعناه أذكر نعم الله التي أنعم الله بها عليك  
 فأظهرها (حدّث) بها فقد قيل من شكر النعمة الحديث بها.

فقد روى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ أنّه قال: إِنَّ اللَّهَ  
 جميل ويحبّ أن يرى أثر نعمته على عبده إنتهى.

و روى النسائي عن مالك بن نضلة قال: كنت عند رسول الله ﷺ جالساً  
 فرأني رث الثياب فقال ﷺ ألك مال قلت نعم يا رسول الله من كلّ  
 المال قال ﷺ إذا أتاك المال فليزأ أثره عليك إنتهى.

و قال رسول الله ﷺ التَّحَدُّثُ بِالنَّعْمِ شُكْرٌ وَ تَرْكُهُ كُفْرٌ وَ  
 الأحاديث كثيرة والمعنى واضح.



## سُورَةُ الْأَنْشُرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ  
(٢) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤)  
فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦)  
فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (٧) وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ (٨)

### ◀ اللغة

نَشْرَحُ: الشَّرَحُ فتح الشَّيْءِ بإذهاب ما يعيد عن إدراكه.

وِزْرَكَ: الوزر بكسر الواو الوبال و الذنب.

أَنْقَضَ ظَهْرَكَ: النَّقْضُ والهدم واحد ومعنى أنقض أثقل، و الظَّهر خلاف

الصُّدْر.

فَانْصَبْ: إلى ما رغبك الله فيه من العمل.

### ◀ الإعراب

أَلَمْ يُسْرٍ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَاحِدٌ وَأَمَّا يُسْرًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ فَاثْنَانِ لِأَنَّ الْأَلْفَ  
وَاللَّامَ فِي الْعُسْرِ يُوجِبُ تَكَرُّرَ الْأَوَّلِ وَأَمَّا التَّنْكِيرُ فَإِذَا أُرِيدَ تَكَرُّرُهَا جِيءَ  
بِضَمِّهَا أَوْ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ وَمِنْ هُنَا قِيلَ لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.



## ◀ التفسير

## أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ

الإستفهام للإنكار أي شرحنا صدرك والشرح فتح الشئ بإذهاب ما يصد عن إدراكه فالله تعالى فتح صدر نبيه بإذهاب الشواغل التي تصد عن إدراك الحق وتعظيمه بما يجب عليه ومنه تشريح اللحم إذا فتحه.

قال الله تعالى: أَفَقَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ<sup>(١)</sup>.

وقيل معناه ألم نشرح صدرك للإسلام.

وقيل معناه ألم نلين لك قلبك.

فقد روي عن ابن عباس أنه قال: قالوا يا رسول الله أينشرح الصدر

قال ﷺ نعم و ينفتح قالوا يا رسول الله و هل لذلك علامة

قال ﷺ نعم التجافي عن دار الغرور و الإنابة إلى دار الخلود و

الإعتداد للموت قبل نزول الموت.

و قال بعض المفسرين أن المراد بشرح صدره في الآية جعله بحيث يسع ما

يلقى إليه من الحقائق و لا يضيق بما ينزل عليه من المعارف و ما يصيبه من

أذى الناس في تبليغها.

و قال صاحب الكشف معنى شرحنا صدرك فتحناه حتى وسع هموم

النوبة، أو فسحناه بما أودعناه من العلوم و الحكم و أزلنا عنه الضيق و الحرج

الذي يكون مع العمى و الجهل إنتهى.

أقول ما ذكره صاحب الكشف بقوله و أزلنا عنه الضيق و الحرج إلى آخر

كلامه هو أقرب الأقوال إلى الحق و ذلك لأن الضيق و الحرج ضد الشرح، قد

جعل الله تعالى قلب المؤمن منشراحاً بالإيمان و التطهير من الأرجاس كما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جعل الله تعالى ضده في قلب الكافر فالضيق والحرَج للكفار عقوبة لهم وشرح الصدر أعني به الإيمان والطهارة للمؤمن وإلى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله في الكفار:

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ<sup>(١)</sup>.

و قال في المؤمنين:

أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ<sup>(٢)</sup>.

و ضد هذه الكتابة هي سمات الكفر في قلوب الكافرين بسبب معاصيهم وإعراضهم عن متابعة الحق، ثم إن شرح الصدر في المؤمنين يتفاوت بسبب تفاوت مراتبهم في الإيمان فمن كان إيمانه أعلى مرتبة كان شرح صدره كذلك وبالعكس بالعكس و حيث أن الأنبياء ولا سيما نبي الإسلام في أعلى مراتب الإيمان وأقرب الخلق فشرح صدرهم أوسع وأعلى فقوله تعالى شأنه مخاطباً لنبيه أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ أي شرحناه لك معناه شرحنا صدرك بالإيمان الكامل الذي هو في أعلى مراتبه بحيث لا يتصور إيماناً فوقه وهذا الإيمان هو الذي كان يسع جميع الجهات.

وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ

أي الوزر الذي كان عليه في عهد الجاهلية قبل النبوة، وقيل معناه حططنا ذنبك.

قال القرطبي الوزر الذنب أي وضعنا عنك ما كنت فيه من أمر الجاهلية لأنه ﷺ كان في كثير من مذاهب قوم وأن لم يكن عبد صنماً ولا وثناً. ثم نقل عن قتادة والحسن والضحاك أنهم قالوا كانت للنبي ﷺ ذنوب أثقلته فغفرها الله له إنتهى.

**أقول** ما ذكره ليس بشئٍ و إنما هو من الأوهام و الخرافات و الأباطيل التي لا يقول بها من عرف النبي و علم معنى النبوة و لا سيما خاتم الأنبياء الذي هو أفضل من جميع الأنبياء قولاً واحداً، و نحن نسأل القرطبي و أمثاله، ما كان مذهب قومه قبل النبوة في قوله: كان في كثير من مذاهب قومه و إن لم يكن عبد صنماً و لا وثناً فأنا قال كانوا على الكفر كما هو المستفاد من كلامه و كان النبي من مذاهبهم، فكان النبي قبل النبوة كافراً نعوذ بالله من هذا القول السخيف الذي يدل على كفر قائله و أنه لم يعرف النبي و لا معنى النبوة أصلاً، ليس الله تعالى يقول: **قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ**<sup>(١)</sup> و العهد هو الإمامة و النبوة و أي ظلم أشنع و أقبح من الكفر و من المعلوم عقلاً و نقلاً أن الكافر لا يصلح النبوة و الإمامة أصلاً هذا إذا كان مذاهب قومه الكفر، و إن لم يكونوا على الكفر بل كانوا على التوحيد و ك ان دينهم دين المسيح كما هو الحق فالنبي لم يكن من مذاهب قومه أيضاً أي لم يكن تابعاً لدين المسيح لأن تقديم المفضول على الفاضل قبيح عقلاً.

و حيث أن النبي كان أفضل من المسيح فلا يكون تابعاً له لما ذكرناه و أقبح من قوله هذا ما نقله عن قتادة و الحسن و الضحاك أنه كانت للنبي ذنوب أثقلتة فغفرها الله له، وجه شناعة هذا القول لا يخفى على أحد من العقلاء و أي ذنب كان له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في الجاهلية أثقلتة و هو كان مشهوراً فيهم بالصدقة و الأمانة و الأدب بشهادة الآثار و التواريخ و العجب أن أبا جهل و أبالهب و غيرهما من الكفار و المشركين الذين لم يؤمنوا برسول الله لم يقولوا في رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ما قالوه هؤلاء المكذبين المفتريين في حقه مع أنهم كانوا يدعون الإسلام و يفسرون كلام الله بهذه الأباطيل.

**فإن قلت** ما معنى قوله: **وَ وَضَعْنَا عَنْكَ وَزَرَكَ**.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثالث

قلت معناه سهّلنا عليك ثقل الرّسالة و وضعناك لإتمامها وإكمالها و تبليغ أحكامها و قد أوضح الله ذلك بقوله: **الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ** وهذا معنى الوزر الذي وضعه الله عنه.

قال الرّاعب في المفردات الوزر الثّقل تشبيهاً بوزر الجمل و يعبر بذلك عن الإثم كما يعبر عنه بالثّقل قال الله تعالى: **لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً** <sup>(١)</sup> إنتهى. و يظهر من ذلك أنّ الوزر في الأصل الثّقل وإنّما يعبر عنه بالإثم و الذّنب لأنّ الذّنب يثقل على الإنسان إذا عرفت هذا فقوله تعالى: **وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ** معناه وضعنا أي رفعنا عنك ثقل الرّسالة و سهّلناه عليك ثمّ أوضحه بقوله: **الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ** أي الوزر الذي أنقض و أتعب ظهرك فإنّ حمل الرّسالة بأداء ما فيها من الوظائف المقررة للرّسول ثقیلاً جداً فقوله أنقض ظهرك كناية عن ثقل الرّسالة كما يقال أنقض الحمل ظهر النّاقة لثقله ولعمري هذا واضح لا مرية فيه فحمل الوزر على الذّنب لا معنى له في المقام هذا ما فهمناه من اللفظ من دون تصرّف في معناه.

### وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ

أي رفعنا ذكرك في الدّنيا بين أتباعك و يدلّ على ذلك التّأذين في اليوم و اللّيلة قال حسّان ابن ثابت:

أغرّ عليه للنّبوة خاتم من الله مشهودٌ يلوح و يشهد  
و ضمّ الإله اسم النبي إلى اسمه إذا قال في الخمس المؤذن تشهد  
فعن ابن عبّاس قال، يقول الله له **وَاللَّهُ وَكَافٍ** <sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup>:

لا ذكرت إلّا ذكرت معي في الأذان و الإقامة و التّشهُّد، و يوم الجمعة على المنابر و يوم الفطر و يوم الأضحى و أيّام التّشريق

ويوم عرفة وعند الجمار وعلى الصفا والمروة وفي خطبة النكاح  
في مشارق الأرض ومغاربها.

وكفى في إثبات ذلك لو أن رجلاً عبد الله جل ثناؤه وصدق بالجنة والنار  
وكل شيء ولم يشهد أن محمداً رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافراً هذا كله  
في الناس أضف إلى ذلك ذكره ﷺ في الكتب السماوية المنزلة على  
الأنبياء السلف وأمرهم بالبشارة إلى ظهوره بعدهم وأنه تعالى جعل دينه  
أعلى الأديان وأكملها وناسخها وقال: وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ  
مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ<sup>(١)</sup>.

ومحصل الكلام أنه لا ذكر بعد ذكر الله فوق ذكره كما لا مقام فوق مقامه  
بعد الله تعالى فإنه ﷺ أحب الخلق إلى خالقه وأقربهم إليه.

### فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا

العسر بضم العين ضد اليسر، فالعسر المشقة واليسر السهولة والمعنى أن مع  
الضيقة والشدة يسراً أي سعة وغيى.

وقال ابن عباس لن يغلب عسر واحد يسرين لأنه حمل العسر في الآيتين على  
أنه واحد لكونها بالآلف واللام واليسر منكراً في تثنية الفائدة والثاني غير الأول.  
وقال بعضهم هذا التكرير تأكيد للكلام كما يقال (إرم إرم) إعجل، إعجل.

قال تعالى: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ، ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ<sup>(٢)</sup> ونظيره في تكرار  
الجواب، بلى، بلى، وذلك للأطناب والمبالغة ومنه قول الشاعر:

هممت بنفسي بعض الهموم فأولى النفس أولي لها

نقل بعض المفسرين عن ثعلب أنه قال من عادة العرب إذا ذكروا إسماً  
معرفاً ثم كرروه فهو هو، وإذا نكروه ثم كرروه فهو غيره وهما إثنان ليكون أقوى

بِإِسْمِهِ  
فِي  
الْعُسْرِ  
يُسْرًا



الْعُسْرِ  
يُسْرًا

للأمل و أبعث على الصَّبْرِ، و قيل معناه أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: خَلَقْتَ عَسْرًا وَاحِدًا و خَلَقْتَ يَسْرِينَ وَلَنْ يَغْلِبَ عَسْرًا يَسْرِينَ و رَوَوْا فِيهِ حَدِيثًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لَنْ يَغْلِبَ عَسْرٌ يَسْرِينَ وَكَيْفَ كَانَ فَالْمَقْصُودُ أَنَّ مَعَ الْعَسْرِ يَسِيرًا يَعْنِي أَنَّ الْعَسْرَ وَالْمَشَقَّةَ وَالصَّعُوبَةَ لَا يَبْقَى عَلَى حَالِهِ دَائِمًا بَلْ لِكُلِّ شِدَّةٍ فَرَجٌ بَعْدَهَا كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون ورائه فرجاً قريباً  
و الأصل في ذلك أَنَّ كُلَّ حَادِثٍ مُتَغَيِّرٍ وَالْعَسْرُ مِنَ الْحَوَادِثِ كَمَا أَنَّ الْيَسْرَ أَيْضاً  
كَذَلِكَ فَلابُدَّ مِنْ تَغْيِيرِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَتَبْدِيلِ أَحَدِهِمَا بِالْآخَرِ وَلِنَعْمَ مَا قِيلَ:  
لِعَمْرِكَ مَا كُلُّ التَّعَاظِيلِ ضَائِرًا

و لا كُلَّ شَغْلٍ فِيهِ لِلْمَرْءِ مَنَفْعَةٌ  
إِذَا كَانَتْ الْأَرْزَاقُ فِي الْقَرَبِ وَ النَّوَى

عَلَيْكَ سَوَاءٌ فَأَغْتَنِمَ لَذَّةَ الدَّعَاةِ  
فَإِنْ ضَقَّتْ فَأَصْبِرْ يَفْرَجُ اللَّهُ مَا تَرَى

لَا رَبَّ ضَيِّقٍ فِي عَوَاقِبِهِ سَعَةٌ

فَإِذَا فَرَّغْتَ فَاَنْصَبْ، وَ إِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ

قِيلَ مَعْنَاهُ إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ فَرَضِكَ فَانْصَبْ إِلَى مَا رَغَبْتَ اللَّهَ فِيهِ مِنَ الْعَمَلِ،  
و قِيلَ مَعْنَاهُ إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَانْصَبْ إِلَى رَبِّكَ بِالْدُّعَاءِ.

و قِيلَ مَاذَا فَرَّغْتَ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكَ فَانْصَبْ إِلَى عِبَادَةِ رَبِّكَ وَ مَعْنَى، فَانْصَبْ،  
نَاصِبٌ.

و قِيلَ إِذَا فَرَّغْتَ مِنَ الْفَرَائِضِ فَانْصَبْ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ.

و قَالَ الْكَلْبِيُّ إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ فَانْصَبْ أَيِ اسْتَغْفِرْ لِدُنْبِكَ وَ  
لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ، وَ قَالَ قَتَادَةُ إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ جِهَادِ عَدُوِّكَ فَانْصَبْ بِعِبَادَةِ  
رَبِّكَ، هَذَا مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

وقال الفيض رحمته في الصافي والمستفاد من الأخبار أنه بكسر الصاد من النصب بالتسكين بمعنى الرفع والوضع يعني فإذا فرغت من أمر تبليغ الرسالة وما يجب عليك إنهاءه من الشرائع والأحكام فانصب علمك بفتح اللام أي ارفع علم هدايتك للناس وضع من يقوم به خلافتك بموضعك حتى يكون قائماً مقامك من بعدك تبليغ الأحكام وهداية الأنام لئلا ينقطع خط الهداية والرسالة بين الله وبين عباده بل يكون ذلك مستمراً بقيام إمام أبداً إلى يوم القيامة.

قال الزمخشري في كشفه ومن البدع ما روي عن بعض الرافضة أنه قرأ فانصب بكسر الصاد أي فانصب علياً للإمامة ولو صح للناصبي أن يقرأ هكذا و يجعله أمراً بالنصب الذي هو بغض علي عليه السلام و عداوته إنتهى كلام الفيض رحمته. أقول ثم أجاب الفيض عن الزمخشري بأن نصب الإمام والخليفة بعد تبليغ الرسالة إذ الفراغ من العبادة أمر معقول بل واجب لئلا يكون الناس بعده في حيرة وضلال فيصح أن يترتب عليه و أما بغض علي و عداوته فما وجه ترتبه على تبليغ الرسالة أو العبادة، وما وجه معقوليته على أن كتب العامة مشحونة بذكر محبة النبي لعلي وإظهاره لفضله للناس مدة حياته و بغضه كفر، أنظروا إلى هذا الملقب بجار الله العلامة كيف أعمى الله بصيرته بغشاة حمية التعصب في مثل هذا المقام حتى أتى بمثل هذا المنكر والزور بل إنَّها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور إنتهى كلامه رفع مقامه.

أقول ما ذكره الفيض رحمته في الجواب حق لا مزية فيه ولا نزيد عليه شيئاً، و لقائل أن يقول قال الله تعالى: فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ولم يقل أنه بفتح الصاد بكسرها هكذا النبي صلوات الله وسلامه عليه لم يصرح به وإنما الإعراب في الكلمة من قراءة القراء فمنهم من قرأها بفتح الصاد ومنهم من قرأها بالكسر فمن قال بالفتح جعلها من نصب ينصب مثل علم يعلم والأمر منه بفتح الصاد كما هو مقتضى القاعدة.

في القرآن في نصب

جزء ٣٠

المجلد الثاني

و من قال بالكسر جعلها من باب نصب ينصب مثل ضرب يضرب و الأمر منه بكسر الصاد مثل إضرب و هو أيضاً مقتضى القاعدة ولم يدل دليل على صحة قراءة الأولى و بطلان الثانية فمن أين ثبت لصاحب الكشف أنَّ قراءة الكسر باطلة و قراءة الفتح صحيحة هذا كله بحسب القواعد العرّية.

و أمّا من جهة العقل فهو يحكم بأنَّ قراءة الكسر أولى و أتقن من قراءة الفتح إذ لا معنى لقولهم فإذا فرغت من صلاتك فأنصب أي بالغ في الدعاء و سله حاجتك، أو إذا فرغت من الفرائض فأنصب في قيام الليل، أو إذا فرغت من الغزو فأجتهد في العبادة أو إذا فرغت من دنياك فأنصب في صلاتك و أمثال ذلك من الأقوال التي ذكرها في الكشف فإنّ هذه الأقوال لا يؤيدها العقل الثقل و كيف يعقل أن يحمل كلام الله على هذه الأقوال الباردة التي كلام الله أجنبى عنها و الرسول ﷺ أجل شأنًا من أن يخاطب بها، و هذا بخلاف قراءة الكسر فإنّ العقل يحكم بأنّ النبي كان مأموراً بذلك لإتمام رسالته كما قال تعالى:

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ<sup>(١)</sup>.

يستفاد من الآية أن إتمام الرسالة وإكمالها بنصب الخليفة بعد موته، و يدلّ على ذلك قوله تعالى، بعد ما فعل النبي ما أمر به:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا<sup>(٢)</sup>.

و الوجه في ذلك أنّ الرسالة بدون الإمامة و الخلافة ناقصة فنصب الخليفة من قبل الله بواسطة الرسول ممّا لا بدّ منه عقلاً و شرعاً، و كيف يحكم عقل الزمخشري و أمثاله أنّ النبي مات و لم ينصب خليفة لأنّه لم يكن مأموراً به، و



أَمَّا أَبُو بَكْرٍ كَانَ مَأْمُورًا بِنَصَبِ عُمَرَ بَعْدَ مَوْتِهِ، فَنَصَبَهُ إِشْفَاقًا عَلَى الْأُمَّةِ، وَ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِي هَذَا الْبَابِ مَفْصَلًا فِي شَرْحِنَا عَلَى نَهْجِ الْبَلَاغَةِ وَ لَا سِيَّما فِي الْخُطْبَةِ الشَّقْشَقِيَّةِ، إِلَّا أَنَّ الْعِنَادَ وَ التَّعَصُّبَ الْجَاهِلِيَّةَ لَا دَوَاءَ لَهُ لِأَنَّ الْعِنَادَ وَ التَّعَصُّبَ حَاكِمٌ عَلَى الْعَقْلِ وَ مَعَ ذَلِكَ كُلَّهُ نَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ مِنْ كَلَامِهِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: وَ إِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ فَمَعْنَاهُ وَاضِحٌ فَالرَّغْبَةُ الْمِيلُ وَ فِيهِ حُتٌّ عَلَى الرَّغْبَةِ فِي الطَّلَبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْ غَيْرِهِ.



## سُورَةُ التِّينِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (١) وَطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَذَا  
الْبَلَدِ الْأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ  
تَقْوِيمٍ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥) إِلَّا  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ  
مَمْنُونٍ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ (٧) أَلَيْسَ  
اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ (٨)

### ◀ اللغة

وَالْتِّينِ وَالزَّيْتُونِ: الواو للقسمة والتين بكسر التاء الذي يؤكل وهو معروف و الزيتون هو الذي يعصر وهو أيضاً معروف.

سِينِينَ: بكسر السين لغة في، سينا.

فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ: أي منتصب القامة وقيل هو إعتداله وإستواء شبابه.

### ◀ الإعراب

فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ في موضع الحال من الإنسان أَسْفَلَ هو حال من المفعول  
فَمَا يُكَذِّبُكَ ما إستفهام على معنى الإنكار أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ  
الهمزة إستفهامية للإنكار أي هو أحكم الحاكمين.

## ◀ التفسير

## وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ

الواو للقسم، وفيها أقوال:

**أحدها:** أَنَّ التَّيْنِ بكسر التاء مِمَّا يُوْكَل، وَ الزَّيْتُون مِمَّا يَعَصِر وَ هُمَا معروفان مشهوران أي أقسم بالتَّيْنِ وَ الزَّيْتُون.

**الثاني:** أَنَّ التَّيْنِ مسجد دمشق وَ الزَّيْتُون بيت المقدس.

**الثالث:** التَّيْنِ جبال ما بين حلوان إلى همدان وَ الزَّيْتُون الَّذِي يَعَصِر.

## وَ طُورِ سَيْنِينَ

هو قسمٌ آخر وَ الطُّورُ جبلٌ مشهور وَ سينين معناه مبارك وَ قيل هو لغة في سيناء وَ قيل هو الجبل الَّذِي كُلَّم الله عليه موسى ابن عمران عَلَيْهِ السَّلَامُ المشهور وَ قيل سينين بمعنى حسن لَأَنَّهُ كثير النَّبات وَ الشَّجَر، وَ قال قتادة التَّيْنِ الجبل الَّذِي عليه دمشق وَ الزَّيْتُون الجبل الَّذِي عليه بيت المقدس وَ أَصَحُّ الأقوال هو القول الأوَّل فِي التَّيْنِ وَ الزَّيْتُون وَ أَنَّهُمَا مِمَّا يُوْكَلان، وَ أَصَحُّ الأقوال فِي وَ طُورِ سَيْنِينَ هو الجبل المعروف بطور سيناء، وَ هو الَّذِي كُلَّم الله موسى ابن عمران عليه.

وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ

## وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ

الواو للقسم أيضاً أي أقسم به وَ المراد به مَكَّةُ المَكْرَمَةُ بِاتِّفَاقِ المَفْسِّرِينَ.

قِيلَ سَمِّيَ أَمِيناً لَأَنَّهُ أَمِنٌ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى: **أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا أَمِينًا** <sup>(١)</sup>.

قال بعض المفسرين وَ فِي الإشارة بهذا إلى البلد تثبتت للتشريف عليه بالتخصيص وَ توصيفه بالأمين لكونه فعلاً بمعنَى الفاعل وَ يفيد معنى التَّسْبِية



الْبَلَدِ الْأَمِينِ

و المعنى ذي الأمن كاللّابن و التّامر و القاصر و إمّا لكونه فعلاً بمعنى المفعول و المراد البلد الذي يؤمن النّاس فيه من غوائلهم ففي نسبة الأمن إلى البلد نوع تجوُّز إنتهى.

**أقول** و عندي إحتمال آخر و هو أن يكون المراد بالأمين رسول الله ﷺ لأنّه ﷺ كان ملقباً عند أهل مكّة بالأمين قبل الإسلام فيكون تقدير الكلام البلد الرّسول الأمين و على هذا فالأمين صفة للرّسول لا البلد فلا تجوُّز في النسبة و هذا كما يقال مدينة الرّسول ثمّ أنّه تعالى بعد ما أقسم بالتّين و الزّيتون و طور سنين و البلد الأمين.

**لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ**  
فهذا جواب القسم.

قال ابن عبّاس **فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ** أي منتصب القامة بخلاف سائر الحيوان.

و قال الفراء هو إعتداله و إستواءه في شبابه و هو أحسن ما يكون.

و قيل المعنى في أحسن صورة و التّقويم تصيير الشّيء على ما ينبغي أن يكون عليه من التّأليف و التّعديل.

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية، أراد بالإنسان الكافر، قيل هو الوليد بن المغيرة و قيل كلداء بن أسيد فعلى هذا نزلت في منكري البعث و قيل المراد بالإنسان آدم و ذريته، في أحسن تقويم و هو إعتداله و إستواء شبابه كذا قال عامّة المفسّرين و هو أحسن ما يكون لأنّه خلق كلّ شيء منكباً على وجهه و خلقه مستويّاً.

**أقول** ما ذكره في معنى الآية يدلّ على مبلغ علم قائله و قلة معرفته بحال الإنسان فإنّ إنتصاب قامة الإنسان أو إعتداله و إستواء شبابه لا يدلّ على فضله

وأنه أحسن خلقاً من غيره و ذلك لأنَّ الله تعالى خلق الأشجار و النَّبات مستقيم القامة أو منتصب القامة أو معتدلة أو غير ذلك من الصِّفات و لو كان المراد بأحسن تقويم ما ذكروه من الصِّفات الظَّاهرة التي هي من صفات الجسم و البدن لقال لقد خلقنا الإنسان في أحسن هيئة، أو أحسن شكل مثلاً، و لم يقل ذلك لأنَّها من صفات الجسم البشري لا من صفات الإنسان الذي هو أشرف المخلوقات إذا عرفت هذا فنقول:

التَّقْوِيم مصدر قَوِّمَ تقويماً، و تقويم كلِّ شيء بيان قيمته، كما يقال تقويم السِّلعة بيان قيمتها، و تقويم الشَّيْء تثقيفه فمعنى قوله: **فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ**، أنه تعالى خَصَّ الإنسان من بين الحيوان بالعقل و الفهم و جعله مستولياً على كلِّ ما في هذا العالم كما قال: **و سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ** الآية فقيمة كلِّ إنسان بعقله و فهمه و دركه الحائق و لعلَّه إلى هذا المعنى أشار أمير المؤمنين حيث قال: **قِيَمَةُ كُلِّ إِمْرِيٍّ مَا يُحْسِنُهُ**، من العلم و الحلم و السَّخَاوة و الشَّجَاعَة و العدالة و أمثالها و هذا لا يختصُّ بإنسانٍ دون إنسان لأنَّ هذه القوى من توابع العقل الموجود في كلِّ بشرٍ عاقلٍ بحسب القوَّة و الإِستعداد فمن تبع عقله و أخرجه من القوَّة إلى الفعل ببركة عقله فهو في أحسن تقويم في الدُّنْيَا و أَعْلَى عَالَمِينَ في الآخرة و من إثر شهوته على عقله و لم يخرج القوى من القوَّة إلى الفعل فهو في أسفل سافلين عن مقام الإنسانيَّة في الدُّنْيَا و أسفل دركات جهنَّم في الآخرة و هذا الحكم لا يختصُّ بالكافر كما زعم القرطبي و أمثاله بل هو عامٌّ في جميع أفراد الإنسان ألا ترى أنَّ الله تعالى: قال لقد خلقنا الإنسان الخ. و لم يقل لقد خلقنا بعض الإنسان، أو لقد خلقنا الكافر، و ذلك لأنَّ المدار على العقل فكُلُّ عاقلٍ خلقه الله في أحسن تقويم إذا عمل بمقتضى حكم عقله و آثره على شهوات نفسه و يردّه إلى أسفل سافلين إذا آثر الشَّهوات على عقله و لأجل ذلك قال تعالى بعد قوله هذا:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

جزء ٣٠

الجلد الثاني من

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ  
 أي إلا الذين آمنوا بالله ورسوله بقلوبهم وعملوا الصالحات من الأعمال  
 بجوارحهم على أساس الإيمان، فلهم أجرٌ غير ممنون، قيل أي غير منقوص،  
 وقيل غير مقطوع، وقيل غير محسوب، وقيل غير مكدر بما يؤدي ويضم  
 هكذا قيل.

والحق أن معنى الكلام أن هذا الأجر ثوابٌ على طاعاتهم وأعمالهم ولا  
 منة على إعطائه إياهم لأن وجود السبب وهو العمل الصالح يوجب وجود  
 المسبب وهو الجزاء وإذا كان الأمر على هذا المنوال.

### فَمَا يَكْذِبُكَ بَعْدَ الْبَيْنِ

ما إستفهامية أي شيء يكذبك بالدين أعني به التوحيد والتوبة والمعاد، في  
 هذا الإستفهام توبيخ وإلزام للحجة، أي إذا عرفت أيها الإنسان أن الله خلقك  
 في أحسن تقويم وجعلك قادراً على الإيمان والعمل الصالح فما يحملك أن  
 تكذب بالبعث والجزاء.

### أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ

غداً يوم القيامة الإستفهام للإنكار أي هو أحكم الحاكمين بل الحكم  
 مختص به ولا حكم لغيره وأما من قال بأن قوله فما يكذبك بالدين منسوخ  
 بأية السيف، فقد أخطأ فإن الآية ثابتة ولا تنافي بينهما.





## سُورَةُ الْعَلَقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ  
مِنْ عَلَقٍ (٢) أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ  
بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) كَلَّا إِنَّ  
الْإِنْسَانَ لَيْطَغِيَ (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى (٧) إِنَّ إِلَى  
رَبِّكَ الْرُجْعَى (٨) أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى (٩) عَبْدًا  
إِذَا صَلَّى (١٠) أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى (١١)  
أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى (١٢) أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى  
(١٣) أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى (١٤) كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ  
لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ (١٥) نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (١٦)  
فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ (١٨) كَلَّا لَا  
تُطِغُهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ (١٩)

### ◀ اللغة

علق: جمع علقه لأن المراد بالإنسان الجمع وذلك مثل شجرة و شجر.  
كلًا: ردع و زجر.  
الرجعى: أي المرجع.



تَوَلَّى: أي أعرض وأدبر.

لَسَفَعًا: يقال سفعت النار والشمس إذا غيّرت وجهه إلى حال تشويه.

بِالذَّاصِيَةِ: فالنَّاصِيَةُ شعر مقدّم الرّأس متّصلة بشعر الرّأس.

نَادِيَهُ: والنّادي الفناء.

الزُّبَانِيَّةُ: الملائكة الموكّلين بالنّار.

وَأَقْتَرَبَ: أي تقرب إليه بطاعته.

### ◀ الإعراب

أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ هو حال أي اقرأ مبتدأ باسم ربك أن راء هو مفعول له  
أَسْتَغْنَى مفعول ثانٍ و ذاصية بدل من الناصية فليدع ناديه أي فليدع أهل ناديه  
و زبانية فعالية من الزين و هو الدفع.

### ◀ التفسير

أَقْرَأُ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ

أكثر المفسرين على أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن نزل بها جبرئيل  
على النبي ﷺ و هو قائم على حراء فعلمه خمس آيات من هذه السورة.

وقيل أول ما نزل يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ وقيل أول ما نزل فاتحة الكتاب وقيل أول

ما نزل قوله تعالى: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ<sup>(١)</sup>.

روى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال عليه السلام: العزائم، ألم

التنزيل، و حم السجدة، و النجم إذا هوى، أقرأ باسم ربك، و ما

عداها في جميع القرآن مسنون ليس بمفروض إنتهى.

و في كتاب الخصال عنه عليه السلام قال: أن العزائم أربع، أقرأ باسم ربك

بسم القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

الَّذِي خَلَقَ، وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ، وَتَنْزِيلِ السَّجْدَةِ، وَحَمِ السَّجْدَةِ  
إِنْتَهَى.

و في عيون الأخبار بأسناده عن الرضا عليه السلام أنه قال: سمعت أبي  
يحدث عن إبيه إنَّ أَوَّلَ سُورَةٍ نَزَلَتْ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، أَقْرَأَ  
بِاسْمِ رَبِّكَ وَ أَمْرُ سُورَةٍ نَزَلَتْ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ) الخ.  
و في أصول الكافي بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

و أَمَّا كَيْفِيَّةُ النَّزُولِ فِي تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، فِي رَوَايَةِ أَبِي  
الْجَارُودِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: أَنَّ أَوَّلَ سُورَةٍ نَزَلَتْ، أَقْرَأَ بِاسْمِ  
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ.

و بأسناده عن مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ عَبْدِ  
اللَّهِ بْنِ كِيَانَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ نَزَلَ جَبْرِئِيلُ عَلَى مُحَمَّدٍ عليه السلام  
قَالَ يَا مُحَمَّدُ اقْرَأْ قَالَ ﷺ قَالَ مَا أَقْرَأُ قَالَ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي  
خَلَقَ يَعْنِي خَلَقَ نُورَكَ الْقَدِيمَ قَبْلَ الْأَشْيَاءِ الْحَدِيث.

و قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: وَ غَيْرُهُ مِنْ مَفْسَّرِي الْعَامَةِ مَا هَذَا لَفْظُهُ، وَ فِي  
الصَّحِيحِينَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أَوَّلُ مَا بَدَىٰ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ  
الْوَحْيِ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَىٰ رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ  
فَلَقَ الصُّبْحِ ثُمَّ حَبَبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ يَخْلُو بَغَارَ حَرَاءٍ يَتَحَنَّنُ فِيهِ  
اللَّيَالِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَ يَتَزَوَّدَ وَ لَذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ  
إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّىٰ فَجِئَهُ الْحَقُّ وَ هُوَ فِي غَارِ حَرَاءٍ فَجَاءَ  
الْمَلِكُ فَقَالَ اقْرَأْ، فَقَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ، فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالَ فَأَخَذَنِي  
فَغَطَّنِي حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي وَ قَالَ اقْرَأْ، فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي  
الثَّالِثَةَ حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ، أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي  
خَلَقَ إِلَى قَوْلِهِ مَا لَمْ يَعْلَمْ الْحَدِيثُ بِكَمَالِهِ إِنْتَهَى.

ثم نقل حديثاً آخر عن أبي موسى الأشعري لم نذكره لعدم الإحتياج إليه.  
**أقول** هذا الحديث عن عائشة على ما في صحيح مسلم و البخارى، و لم  
 يذكروا فيه أنَّ عائشة عَمَّن نقلت هذا الحديث الذي لا نفهم معناه بل لا معنى  
 له واقعاً و أين كانت عائشة في بدو البعثة فإن نقلته عن رسول الله أو أحد من  
 أصحابه فكان عليها أن تصرّح بإسمه مع أنَّ أصحابه أيضاً لم يكونوا هناك و  
 إنّما وجدوا بعد ذلك فهذا الحديث و أمثاله لا أصل له أصلاً، فإنَّ قوله (ما أنا  
 بقاري) كذبٌ محض و حقُّ الكلام أن يقول (ما أقرأ) أي أي شيء أقرأ،  
 لأنَّه ﷺ كان قادراً على التّكلم كيف و هو أفصح العرب فكيف ينسئ  
 القراءة عن نفسه هذا أولاً.

ثانياً: ما معنى قوله (فغطني، فغطني) حتّى بلغ منّي الجهد، ولم غطّه  
 الملك حتّى بلغ منه الجهد، و الحقُّ أنَّ أهل البيت أدري بما في البيت، نحتاج  
 في ذلك إلى حديث عائشة و أبي موسى الأشعري الذي كان من رؤس  
 المنافقين و الذي ثبت لنا في الباب ما روينا عن أهل البيت و هو الحق، إذا  
 عرفت هذا فلنرجع إلى تفسير ألفاظ السّورة فقلوه: **إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي**  
**خَلَقَ** قيل الباء زائدة و تقدير الكلام، **إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ** و قيل ليست بزائدة و  
 محلّها من **بِاسْمِ رَبِّكَ** النّصب على الحال أي إقرأ ما أنزل إليك من القرآن باسم  
 ربك و هو أن تذكر التّسمية من ابتداء كلّ سورة، و قيل الباء بمعنى، على، أي  
 إقرأ على إسم ربك، و على هذا فالمقرو محذوف و هو القرآن و اءفتحه باسم  
 الله، و قيل معنى، إقرأ **بِاسْمِ رَبِّكَ** أي اذكر إسمه أمره أن يبتدي في القراءة  
 باسم الله و قوله: **خَلَقَ**، أي خلق الأشياء، و المعنى باسم ربك الذي خلقك أو  
 على التّقديرين فالمفعول محذوف.

وإن  
 في  
 هذا  
 الحديث



وإن  
 في  
 هذا  
 الحديث

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ

أي خلق أولاد آدم من علق، واحدها علقة الدَّم الجامد وإذا جرى فهو المسفوح، فذكره بلفظ الجمع لأنَّه أراد بالإنسان الجمع وكلُّهم خلقوا من علق بعد النُّطفة والعلقة قطعة من دم رطب سُمِّيَتْ بذلك لأنَّها تعلق لرطوبتها بما تمرُّ عليه فإذا جفَّت لم تكن علقة هكذا قيل، وقد مرَّ الكلام في كيفيَّة خلق الإنسان سابقاً.

إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ، الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ  
 قيل، إقرأ، تأكيد وثمَّ الكلام ثمَّ استأنف وقال: وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ والأكرم الكريم، وقيل معناه الأعظم كرمًا لأنَّ كرمه لا نهاية له إذ هو الَّذي يعطي من النِّعم ما لا يقدر على إعطاء مثله غيره وقوله: الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ وفيه إشارة إلى أنَّه تعالى إمتنَّ على عباده بالكتابة بالقلم لما في ذلك من كثرة الإنفعاخ لخلقه لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو، وما دوَّنت العلوم، و لا قيَّدت الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ومقاماتهم ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة ولولا هي ما استقامت أمور الدين والدُّنيا، وسمِّيَ قلمًا لأنَّه يقلم أي يقطع ومنه تقليم الظفر ولذلك قال بعض الشعراء في وصف القلم:

فكأنَّه و الحبر يخضب رأسه شبحٌ لوصل خريدة يتصنَّع

لم لا ألاحظه بعين جلاله وبه إلى الله الصَّحائف ترفع

فعن عبد الله بن عمر قال: يا رسول الله ﷺ أَكْتُبُ مَا أَسْمَعُ مِنْكَ

من الحديث قال: نعم أَكْتُبُ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ.

أقول منافع القلم ممَّا لا يخفى على أحدٍ ولذلك أقسم الله به.

فقال: نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ<sup>(١)</sup> ولولا القلم والكتابة بين النَّاس لأختلف أمورهم فإنَّ بقاء النِّظام في الإجماع على الكتابة بالقلم وقد ورد في بعض الأخبار أنَّ أوَّل ما خلق الله القلم فقال له أَكْتُبْ فَكُتِبَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

و قال تعالى: وَ إِنَّا عَلَيْنَاكُمْ لَخَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ<sup>(١)</sup>.

فقوله كاتبين، أي بالقلم.

روي عن ابن مسعود أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا مرَّ بالنُطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وعظمها ثم يقول الملك يا رب أذكر أم أنثى، فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب أجله، فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول يا رب رزقه فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصَّحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص إنتهى.

قال بعضهم الأقلام ثلاثة:

**القلم الأول:** الذي خلقه الله بيده وأمره أن يكتب.

**القلم الثاني:** أقلام الملائكة جعلها الله بأيديهم يكتبون المقادير والكوائن والأعمال.

**القلم الثالث:** أقلام النَّاس جعلها الله بأيديهم يكتبون بها كلامهم ويصلون بها مآربهم وفي الكتابة فضائل جمَّة كما لا يخفى.

وقوله: عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ أي علَّم الله الإنسان ما لم يعلم، إمتنان من الله تعالى على عباده بأن علَّمهم ما لم يكونوا عالمين به فأنقذهم من الجهل وأرشدهم إلى العلم وهو أي العلم من أشرف النعم وأفضلها بعد نعمة الإيجاد وبه فضَّل الله الإنسان على غيره حتَّى على الملائكة لقوله تعالى:

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ، قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ

قوله الذي خلقه الله بيده



المجلد الثالث

بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ<sup>(١)</sup>.

فهذه الآيات تدلُّ على أَنَّ إعطاء العلم من الله و الله تعالى فضَّل آدم على الملائكة بتعليمه إياه الأسماء ثمَّ أمر آدم أن يعلمهم ما لم يعلموا و هو دليل على أَنَّ الإنسان أفضل من الملائكة ببركة العلم، ثمَّ أَنَّ العلوم التي أعطاها الإنسان على قسمين:

ضروريّة و غير ضروريّة فالعلوم الضروريّة جعلها الله في قلوب بني آدم بغير قلم و لا كتابة.

و غير الضروريّة ما علّمهم الله بنصب الأدلة لهم على الوصول إليها فيما لم يعلموه ضروريّة، فالضروريات مثل النار حارّة و الواحد نصف الاثنين و الأربعة زوج و الثلاثة فرد و كلّ مخلوق له خالق و غير الضروريات مثل العالم حادث و الفعل مجرّد عن المادّة و أمثال ذلك من العقليّات التي يحتاج الإنسان في تعلّمها إلى إعمال الفكر و بذل الوسع في تحصيلها من الأستاذ و الكتب المدوّنة بالقلم من السلف و لا شكَّ أَنَّ جميعها ممّا أعطاه الله بني آدم و هذا واضح.

كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيْطَغَى، أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى

كلّا حرف ردع تقديرها إرتدعوا و إنزجروا معاشر المكلفين.

و قيل معناه حقّاً، إِنَّ الإنسان ليطغى، أي يتجاوز عن الحقِّ فَإِنَّ الطُّغْيَانَ التّجاوز عن حدِّ الاعتدال و الخروج عن الطّاعة.

أَنَّ رَأَاهُ اسْتَغْنَى أي إذا كثر ماله و أولاده و عشيرته استغنى و خرج عن الحدِّ المحدود له و ظنَّ أَنَّهُ لا يحتاج إلى غيره مستغني عنه، و الرّؤية في المقام قيل هي بمعنى العلم و لا يجوز أن تكون من رؤية العين و ذلك لأنَّ الأعمى

أَيْضاً يَتَّصِفُ بِالطَّغْيَانِ، وَكَيْفَ كَانَ هُوَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَعْرِفُ قُدْرَهُ وَ لَذَلِكَ يَتَجَاوَزُ طَوْرَهُ وَ هُوَ دَلِيلٌ عَلَى عَدَمِ قَابِلِيَّةِ الْإِنْسَانَ وَ لَيْسَ الْحُكْمُ عَامّاً لِجَمِيعِ أَفْرَادِ الْإِنْسَانِ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَ الْأَوْصِيَاءَ وَ الْأَوْلِيَاءَ لَا طَغْيَانَ لَهُمْ اللَّهُمَّ إِلَّا إِنْ يُقَالُ أَنَّ الْحُكْمَ عَامٌّ بِإِعْتِبَارِ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنْ عَنَايَةِ اللَّهِ وَ تَوْفِيقِهِ أَيْ إِنَّ الْإِنْسَانَ بِمَا هُوَ هُوَ كَذَلِكَ بِإِعْتِبَارِ نَفْسِهِ فَعَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ الْحُكْمُ أَكْثَرِيّاً. عَلَى الثَّانِي: شَمُولِيّاً يَعْمُ الْجَمِيعُ.

### إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعَى

فَالرُّجْعَى وَ الْمَرْجِعُ وَ الرُّجُوعُ وَاحِدٌ وَ الْمَعْنَى أَنَّ مُصِيرَ الْخَلْقِ وَ مَرْجِعَهُمْ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ الَّذِي يَجَازِيهِمْ عَلَى أَفْعَالِهِمْ عَلَى الطَّاعَاتِ بِالثَّوَابِ وَ عَلَى الْمَعَاصِي بِالْعِقَابِ.

### أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى، عَبْدًا إِذَا صَلَّى

الِإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ قَبْلَ إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ.

وَ قِيلَ نَزَلَتْ السُّورَةُ كُلُّهَا فِيهِ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ نَهَى النَّبِيَّ عَنِ الصَّلَاةِ فَأَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهٖ أَنْ يَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ وَ يَقْرَأَ بِاسْمِ الرَّبِّ، وَ الْمُرَادُ فِي الْآيَةِ هُوَ النَّبِيُّ ﷺ وَ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا قَالَ أَبُو جَهْلٍ أَلَمْ أَنْهَكَ عَنِ الصَّلَاةِ إِنْتَهَرَهُ وَ أَغْلَظَ لَهُ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ أَنَا أَكْثَرُ أَهْلِ هَذَا الْوَادِي نَادِيّاً وَ ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ الْمَعْنَى أَرَأَيْتَ يَا مُحَمَّدُ مِنْ فَعَلَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ مَنَعَ الصَّلَاةِ وَ يَنْهَى الْمُصَلِّينَ عَنْهَا مَاذَا يَكُونُ جَزَاءُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ أَنَا الَّذِي يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْعِقَابِ وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ سَمِعَ بِهَا الْمُشْرِكُونَ أَنَّهُ أَبُو جَهْلٍ وَ قَالَ يَا مُحَمَّدُ أَتَزْعُمُ أَنَّهُ مِنْ إِسْتِغْنَى طَغْيٍ فَاجْعَلْ لَنَا جِبَالَ مَكَّةَ ذَهَباً لَعَلَّنَا نَأْخُذُ مِنْهَا فَنَطْغِي فَنَدْعُ دِينَنَا وَ نَتَّبِعَ دِينَكَ فَآتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ خَيْرُهُمْ فِي ذَلِكَ فَإِنْ شَاءَ وَافِعَلْنَا بِهِمْ مَا أَرَادُوهُ فَإِنْ لَمْ يَسْلَمُوا فَعَلْنَا بِهِمْ كَمَا فَعَلْنَا بِأَصْحَابِ الْمَائِدَةِ فَعَلِمَ رَسُولُ

اللَّهُ تَعَالَى لِيَدْعُنَهُ أَنَّ الْقَوْمَ لَا يَقْبَلُونَ ذَلِكَ فَكَفَّ عَنْهُمْ إِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ وَقِيلَ أَنْ رَأَاهُ  
أَسْتَعْنِي بِالْعَشْرَةِ وَالْأَنْصَارِ وَالْأَهْوَانِ.

أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى، أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى

قال المفسرون الخطاب في هذه الآية لأبي جهل و المعنى أَرَأَيْتَ يَا أبا  
جهل إِنْ كَانَ هَذَا الْعَبْدُ الَّذِي صَلَّى عَلَى الْهُدَى وَ الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ  
الصَّحِيحَةِ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَي بَاتِيَانِ الطَّاعَاتِ وَالْوَاجِبَاتِ وَ تَرَكَ الْمَعَاصِيَ،  
كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ نَهَاهُ عَنِ الصَّلَاةِ وَ زَجَرَهُ عَنْهَا، وَ عَلَى هَذَا فَجَوَابُ الشَّرْطِ  
مَحْذُوفٌ، وَ هُوَ كَيْفَ يَكُونُ حَالُ النَّاهِي ثُمَّ خَاطَبَ نَبِيَّهُ.

أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلَّى، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى

و يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ النَّاهِي وَ تَوَلَّى، أَيِ إِعْرَاضٍ عَنِ  
الْحَقِّ، أَلَمْ يَعْلَمْ، هَذَا النَّاهِي عَنِ الصَّلَاةِ وَ الْمَكْذَبِ الْمَعْرُضِ عَنِ الْحَقِّ بِأَنَّ  
اللَّهَ يَرَى أَي يَعْلَمُ مَا فَعَلَهُ وَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فَلِاسْتِفْهَامِ لِلتَّهْدِيدِ وَ التَّوْبِيخِ  
(كَلَا) لِلزَّجَرِ لَيْسَ لَمْ يَنْتَهَ أَي أَبُو جَهْلٍ وَ مَنْ تَبِعَهُ عَنْ أَذَاكَ يَا مُحَمَّدُ  
لِنَسْفَعًا أَي لِنَأْخُذَ بِالنَّاصِيَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ النَّاصِيَةِ شَعْرٌ مُقَدَّمُ الرَّأْسِ وَ هُوَ مِنْ  
نَاصِيٍ يَنَاصِي مَنَاصَا، إِذَا وَاصَلَ، فَالنَّاصِيَةُ مُتَّصِلَةٌ بِشَعْرِ الرَّأْسِ، وَ قَوْلُهُ،  
لِنَسْفَعًا، فَهُوَ مِنْ سَفَعْتَ بِالشَّيْءِ إِذَا قَبَضْتَ عَلَيْهِ وَ جَذَبْتَهُ جَذْبًا شَدِيدًا يُقَالُ  
سَفَعْتُ بِنَاصِيَةِ فَرَسِهِ قَالَ الشَّاعِرُ:

قَوْمٌ إِذَا كَثَرَ الصَّيَاحُ رَأَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ مَلْجَمٍ مَهْرَةٍ أَوْ سَافِحٍ

وَ قِيلَ هُوَ مَأْخُوذٌ مِنْ سَفَعْتَهُ النَّارَ وَ الشَّمْسُ إِذَا غَيَّرَتْ وَجْهَهُ إِلَى حَالِ  
تَسْوِيدٍ، وَ قَالَ الْمُبَرِّدُ السَّفْعُ الْجَذْبُ بِشِدَّةٍ أَي لِنَجَرْنَ نَاصِيَتَهُ إِلَى النَّارِ وَ الْأَصْلُ  
فِي قَوْلِهِ: لِنَسْفَعًا، لِنَسْفَعَنَّ، بِالنُّونِ الْمُخَفَّفَةِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى التَّأْكِيدِ، ثُمَّ بَدَلَتْ  
النُّونُ أَلِفًا فِي الْقِرَاءَةِ عَلَى حَكْمِ الْوَقْفِ، وَ قَرِئَ بِالنُّونِ الْمَشْدُودَةِ أَيْضًا فَمَنْ قَرَأَ  
هَكَذَا أَثْبَتَ النُّونَ فِي الْقِرَاءَةِ مِثْلَ لِنَعْلَمَنَّ لِنَضْرِبَنَّ وَ اللَّامُ أَيْضًا لِلتَّأْكِيدِ.



## نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ

لَمَّا عَلِمَ أَنَّهَا نَاصِيَةُ الْمَذْكُورِ إِكْتَفَى بِلَامِ الْعَهْدِ عَنِ الْإِضَافَةِ وَ هِيَ بَدَلٌ مِنَ النَّاصِيَةِ وَ جَازَ بَدْلُهَا عَنِ الْمَعْرِفَةِ هِيَ نَكْرَةٌ لِأَنَّهَا وَصِفَتْ فَأَسْتَقَلَّتْ بِفَائِدَةٍ، وَ هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْحَقِيقَةِ مَعْنَى النَّاصِيَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا النَّاصِيَةُ أَوْ كَيْفَ تَكُونُ النَّاصِيَةُ، فَقَالَ: نَاصِيَةٍ مَتَّصِفَةٌ بِالْكَذِبِ وَ الْخَطَأِ وَ هِيَ نَاصِيَةُ أَبِي جَهْلٍ وَ أَمْثَالِهِ مِنَ الْكُفَّارِ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ إِسْنَادَ الْكَذِبِ وَ الْخَطَأِ إِلَى النَّاصِيَةِ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ فَإِنَّ الْكَاذِبَ الْخَاطِئَ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ صَاحِبُ النَّاصِيَةِ.

## فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ، سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ

الزَّبَانِيَةُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ وَ هِيَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، الشَّرْطُ وَ الْوَاحِدُ، زَبْنِيَّةٌ مِثْلُ عَفْرِيَّةٍ مِنَ الزَّيْنِ وَ هُوَ الدَّفْعُ وَ أَصْلُهُ (زَبَانِي) فَقِيلَ زَبَانِيَّةٌ عَلَى التَّعْرِیضِ وَ مَعْنَى الْآيَةِ فَلْيَدْعُ أَبُو جَهْلٍ أَيِ أَهْلَ نَادِيَهُ مُجْلِسَهُ وَ عَشِيرَتَهُ وَ أَنْصَارَهُ فَلْيَنْتَصِرْ بِهِمْ، سَنَدْعُ، نَحْنُ أَيْضاً زَبَانِيَّةٌ أَيِ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ.

## كَلَّا لَا تُطِيعُهُ وَ اسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ

كَلَّا، حَرْفُ رَدْعٍ وَ زَجْرٍ أَيْ إِرْتِدَاعٍ وَ إِنْزَجَرُ لَا تُطِيعُهُ أَيِ لَا تَطْعُ هَذَا الْكَافِرُ وَ هُوَ أَبُو جَهْلٍ الَّذِي نَزَلَتْ الْآيَاتُ فِيهِ فِي نَهْيِهِ عَنِ الصَّلَاةِ بَلْ وَ اسْجُدْ لِرَبِّكَ وَ أَطِيعْهُ وَ اقْتَرِبْ مِنْ ثَوَابِهِ بِطَاعَتِهِ وَ السُّجُودِ هُنَا فَرَضٌ وَ هُوَ مِنَ الْعَزَائِمِ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ وَ قُلْنَا هِيَ أَرْبَعَةُ مَوَاضِعَ وَ مَعَادَهَا فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ مَسْنُوءٌ لَيْسَ بِمَفْرُوضٍ.

بُيِّنَ الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِهِ

جزء ٣٠

المجلد الثاني عشر

## سُورَةُ الْقَدْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرِيكَ مَا  
لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣)  
تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ  
أَمْرٍ (٤) سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٥)

### ◀ اللغة

مَطْلَعُ الْفَجْرِ: المطلع موضع الطلوع، وباقي اللغات واضح.

### ◀ الإعراب

وَالرُّوحُ مبتدأ وفيها الخبر بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يتعلّق، بتنزل، ويجوز أن يكون  
حالا سَلَامٌ خبر مقدّم وهي، مبتدأ مؤخر مَطْلَعُ الْفَجْرِ بكسر اللام وفتحها لغتان.

### ◀ التفسير

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

الضمير في أنزلناه، إلى القرآن بإجماع المفسرين و أن لم يجز له ذكر في  
هذه السورة لأن المعنى معلوم و نظائره كثيرة:

قال الله تعالى: **حَمَوَ الْكِتَابَ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ** <sup>(١)</sup> أَي لَيْلَةُ الْقَدَرِ.

قال الله تعالى: **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ** <sup>(٢)</sup> و المراد بِالْقَدَرِ قيل هو الحكم.

و قيل هو التَّقْدِيرُ سَمِّيَ بذلك لأنَّ الله يَقْدَرُ فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السَّنة القابلة من أمر الموت و الأجل و الرِّزْق و غيره و يسلمه إلى مَدَبَرَاتِ الأمور و هم أربعة من الملائكة، جبرئيل، ميكائيل، وإسرافيل، عزرائيل.

**أَقُولُ** الكلام في هذه الآية في مقامين:

**الأوّل:** في معنى القدر.

قال الرَّاغِب في المفردات، القدر و التَّقْدِيرُ تعيين كَمِيَّةِ الشَّيْ يُقال قدرته و قَدَرْتُهُ ثمَّ قال فتقدير الله الأشياء على وجهين:

**أحدهما:** بإعطاء القدرة.

**والثاني:** بأن يجعلها على مقدارٍ مخصوصٍ و وجهٍ مخصوص حيثما إقتضت الحكمة و ذلك أن فعل الله ضربان:

**أحدهما:** إيجاد الفعل و معناه إبداعاً كاملاً دفعةً واحدة لا تعتريه الزيادة و النَّقْصَان إلى أن يشاء أن يفنيه أو يبذله كالسَّمَوَاتِ و ما فيها.

**الثاني:** بإعطاء القدرة عليه إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

و على هذا فالقدر بمعنى التَّقْدِيرِ إمَّا بالحكم منه تعالى أن يكون كذايكون كذا، و إمَّا على سبيل الوجوب و إمَّا على سبيل الإمكان و على ذلك قوله: **قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا** <sup>(٣)</sup>.

و قال بعضهم القدر في الآية بمعنى المنزلة و إنما سَمِيَتْ ليلة القدر للإهتمام بمنزلتها أو منزلة المتعبدين فيها.

في القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثامن

وقيل القدر بمعنى الضيق و سميت ليلة القدر لضيق الأرض فيها بنزول الملائكة و أصح الأقوال فيه هو الوجه الأول و هو التقدير لأن الله تعالى يقدر فيها الآجال و الأرزاق و غيرها.

**المقام الثاني:** في قوله: **أَنزَلْنَاهُ** بعد إتفاقهم على أن الضمير للقرآن و ظاهر الكلام أن القرآن نزل دفعة واحدة في ليلة القدر إذ لا دلالة على التبعض في الكلام و فيه أقوال:

**أحدها:** أنه أي القرآن نزل نزولاً جليلاً على النبي غير نزوله التدريجي في مدة ثلاث و عشرين سنة كما يشير إليه أي إلى التدرج:

قال الله تعالى: **وَ قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا<sup>(١)</sup>**

قال الله تعالى: **وَ قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَ نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا<sup>(٢)</sup>**

و هذا ما ذكره بعض المفسرين في تفسيره لهذه الآية.

**الثاني:** أن معنى قوله: **أَنزَلْنَاهُ** ابتدأنا بإنزاله و المراد إنزال بعض القرآن

**الثالث:** أن القرآن نزل على جبرئيل عليه السلام جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا إلى بيت العزة و إملاء جبرئيل على السفرة و هم الملائكة ثم كان جبرئيل ينزله على النبي صلى الله عليه وآله وسلم نجوماً و كان بين أوله و آخره ثلاث و عشرون سنة قاله ابن عباس.

**الرابع:** أن القرآن نزل في شهر رمضان في ليلة القدر و في ليلة مباركة جملة واحدة من عند الله من اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء الدنيا فنجمته السفرة على جبرئيل عشرين سنة و نجمه جبرئيل على النبي عشرين سنة، قاله ابن عباس.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

العمل الثاني عشر

و هذا القول ضعيف إذ لا واسطة بين الله و جبرئيل و محمد ﷺ فهذه الأقوال ذكروها في المقام ولنا في المقام قول آخر.

و هو أن الله تعالى أنزل القرآن في ليلة القدر من مقام الرُّبوبي على اللّوح المحفوظ جملة واحدة تشريفاً و على صدر النّبي و قلبه تكويناً بمعنى أن اللّوح المحفوظ في التّكوين هو صدر النّبي و لا يبعد أن يكون قوله تعالى: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ<sup>(١)</sup> هو هذا المعنى بل لا معنى لإنشراح الصّدر إلا أن إظهار الآيات في مدّة ثلاث و عشرين سنة وكان بأمرٍ من الله على وجه إقتضت الحكمة فيه و محض الكلام أن مقام النّزول كان دفعياً و مقام الإظهار كان تدريجاً و على هذا فكان جبرئيل واسطة في الإذن لا غيره.

### وَمَا أَدْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ

اختلفوا في تعيين ليلة القدر بعد إتفاقهم على أنها في شهر رمضان، و ذلك لأن الله تعالى لم يبيّن أن الليلة أيّة ليلة هي غير ما في قوله تعالى: شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ<sup>(٢)</sup>.

فإن الآية تدل على أن نزول القرآن كان في شهر رمضان، فهذه الآية بانضمام قوله: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ تدل على أن ليلة القدر تكون في رمضان و هذا القدر ممّا لا خلاف فيه بين العامّة و الخاصّة أمّا أن ليلة القدر أيّة ليلة منه فعلمه عند الله و لعلّ المصلحة إقتضت إخفاؤها في ليالي الشّهر و الذي يظهر من الأخبار الواردة عن أهل البيت أنها في ليلة تسع عشرة و ليلة إحدى و عشرين و ليلة ثلاث و عشرين.

و في بعض الأخبار، ليلة إحدى و عشرين أو ثلاث و عشرين.

فمن الأوّل: ما رواه عبد الله بن بكير عن زرارة عن أحدهما، قال: سألته عن الليالي التي يستحب فيها الغسل في شهر رمضان

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

فَقَالَ **عَلِيٌّ** لَيْلَةُ تِسْعَ عَشْرَةَ وَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَ عَشْرِينَ وَ لَيْلَةُ ثَلَاثِ وَ عَشْرِينَ إِنَّتْهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْهُ.

و عَنْ حَمَّادِ بْنِ عِثْمَانَ عَنْ حَسَّانَ بْنِ أَبِي عَلِيٍّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ **عَلِيٌّ** أَطْلُبُهَا فِي تِسْعَ عَشْرَةَ وَ إِحْدَى وَ عَشْرِينَ وَ ثَلَاثِ وَ عَشْرِينَ إِنَّتْهَى.

و مِنَ الثَّانِي: مَا رَوَاهُ حَسَّانُ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ **عَلِيٌّ** قَالَ، سَأَلْتُهُ عَنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ **عَلِيٌّ** الْتَمَسَهَا لَيْلَةُ إِحْدَى وَ عَشْرِينَ أَوْ لَيْلَةُ ثَلَاثِ وَ عَشْرِينَ إِنَّتْهَى.

و عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَصِيرٍ جَعَلْتَ فِدَاكَ أَيُّ لَيْلَةٍ الَّتِي يَرْجَى فِيهَا مَا يَرْجَى فَقَالَ **عَلِيٌّ**: فِي إِحْدَى وَ عَشْرِينَ أَوْ ثَلَاثِ وَ عَشْرِينَ قَالَ فَأَنْ لَمْ أَقْوِ عَلَى كِلْتَيْهِمَا فَقَالَ **عَلِيٌّ** مَا أَيْسَرُ لَيْلَتَيْنِ فِيمَا تَطْلُبُ إِنَّتْهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْهُ.

و الْأَخْبَارُ بِهَذِهِ الْمَضَامِينِ كَثِيرَةٌ تَدُورُ بَيْنَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثِ لَيَالٍ وَلَعَلَّ الْإِمَامَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ مَأْمُورًا بِتَعْيِينِهَا أَوْ كَانَ الْعِلْمُ بِهِ مَخْتَصًّا بِاللَّهِ تَعَالَى مِثْلَ عِلْمِ السَّاعَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى مُخَاطَبًا لِنَبِيِّهِ.

وَمَا أَدْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ الْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ أَيُّ وَ مَا أَدْرِيكَ يَا مُحَمَّدُ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ثُمَّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى فَضْلِهَا وَ شَرَفِهَا.

**لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ**

قِيلَ مَعْنَاهُ الْعِبَادَةُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ أَلْفِ شَهْرٍ، وَ قِيلَ مَعْنَاهُ فِي أَلْفِ شَهْرٍ لَا تَكُونُ فِيهِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ.

وَ قِيلَ لِأَنَّ تِلْكَ اللَّيْلَةَ يَقْسَمُ فِيهَا الْخَيْرُ الْكَثِيرُ الَّذِي لَا يَوْجَدُ مِثْلَهُ فِي أَلْفِ

شَهْرٍ.

وقيل عني بألف شهر جميع الدَّهر لأنَّ العرب تذكر الألف في غاية الأشياء كما قال تعالى: **يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ** <sup>(١)</sup> يعني جميع الدَّهر.

وقيل أنَّ العابد فيما مضى لا يسمَّى به حتَّى يعبد الله ألف شهر، ثلاثاً وثمانين سنة و أربعة أشهر، فجعل الله تعالى لأمة محمد ﷺ عبادة ليلة خيراً من ألف شهر كانوا يعبدونها.

وقد ذكر القرطبي أقولاً كثيرة في تفسيره لهذه الآية إن شئت فراجعه و ذكر في آخر كلامه حديثاً عن الترمذي قال و في الترمذي عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنَّ رسول الله ﷺ أري بني أمية علي منبره فساء ذلك، فنزلت: **إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ** <sup>(٢)</sup> يعني نهراً في الجنة و نزلت **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ، لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ** يملكها بعدك بنو أمية.

قال القاسم بن الفضل الحداني، فعُدَّتْهَا فإذا هي ألف شهر لا يزيد ينقص يوماً قال حديثٌ غريبٌ إنتهى.

**أقول** لم يبيِّن القرطبي وجه غرابة الحديث و لعلَّه لم يرض لبني أمية أن يكونوا كذلك، و إلا فهذا الحديث مشهور في كتب الأخبار نقلته العامة و الخاصة و في بعضها رآهم النَّبي بصورة القردة و الخنازير في المنام علي منبره و من المعلوم أنَّهم كانوا أخبث منها بمراتب كيف لا و هم الشجرة الملعونة و الخبيثة في القرآن.

**تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرِ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ**

اختلفوا في المراد بالروح فالمشهور أنَّ الروح هو جبرئيل عليه السلام و قيل هو ملك أعظم من الملائكة.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني عشر

وقيل الرُّوحُ صَنَفٌ من الملائكة جعلوا حفظة على سائرهم و أَنَّ الملائكة لا يرونهم كما لا نرى نحن الملائكة.

وقيل هم أشرف الملائكة وأقربهم إلى الله.

وقيل أَنَّهُمْ جُنْدٌ من جنود الله من غير الملائكة والأقوال فيه أيضاً كثيرة لا دليل عليها عقلاً ولا نقلاً ومعنى الآية أَنَّهُمْ أي الملائكة والرُّوح يهبطون إلى الأرض بأمره تعالى لمعط الأعمال وثبتها في صحائف أعمال العباد الذين عملوا بوظائفهم المقررة في ليلة القدر وقوله (سلام) هو سلام الملائكة بعضهم على بعض إلى طلوع الفجر ومعنى سَلامٌ أي ليلة القدر سلامة وخيرٌ كلها لا شرٌ فيها.

وقيل أي هي سلامٌ أي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان، والمطلع بكسر اللام وفتحها لغتان في المصدر والفتح هو الأصل في فعل يفعل نحو المقتل والمخرج، والكسر على أَنَّهُ ممَّا شُدَّ من قياسه نحو المشرق والمغرب والمبيت وأمثال ذلك.







## سُورَةُ الْبَيِّنَةِ ﴿١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ  
 الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١)  
 رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً (٢) فِيهَا  
 كُتِبَ قَيِّمَةٌ (٣) وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
 إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَةُ (٤) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا  
 لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا  
 الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ (٥)  
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ  
 فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ  
 الْبَرِيَّةِ (٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (٧) جَزَاءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
 جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
 فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ  
 لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ (٨)

## ◀ اللغة

مُنْفَكَيْنِ: الانفكاك الانفصال.

أَلْبَيِّنَةُ: بفتح الباء وكسر الياء الشاهد.

صُحُفًا: الصُّحُف جمع صحيفة و هي ظرف المكتوب.

كُتِبَ: بضم الكاف والتاء جمع كتاب.

قِيَمَةٌ: القِيَمَة المستمرة على جهة الصواب فهو على وزن فعيلة من قام الأمر يقوم به إذا أجراه في جهة الإستقامة.

حُنَفَاءَ: جمع حنيف و هو المائل إلى الحق و الحنيفة الشريعة المماثلة إلى الحق و أصله الميل.

الْبَرِيَّةُ: الخليفة و هي فعيلة من برأ الله الخلق إلا أنه ترك فيه الهمزة و من همز فعلى الأصل و يجوز أن يكون، فعيلة، من البري و هو التراب.

## ◀ الإعراب

وَالْمُشْرِكِينَ هو معطوف على أهل و مُنْفَكَيْنِ خبر كان مِنْ أَهْلِ حَالٍ من الفاعل في، كفروا رَسُولٌ بدل من البَيِّنَة أو خبر مبتدأ محذوف مِنْ اللَّهِ صفة لرسول أو متعلقاً به يَتَلَوُا حال من الضمير في الجار أو صفة لرسول و يجوز أن يكون حالاً من الصُّحُف و مُخْلِصِينَ حال من الضمير في، يعبدوا وَ حُنَفَاءَ حال أخرى في نَارِ جَهَنَّمَ هو خبر، أَنْ وَ خَالِدِينَ فِيهَا حالٌ من الضمير في الخبر و أبداً ظرف زمانٍ و الله أعلم.

ضياء القرآن في تفسيره

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

## ◀ التفسير

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكَيْنِ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ

أهل الكتاب قيل المراد به اليهود الذين كانوا ييثرب وهم، قريظة و النضير و بنو قينقاع، و المشركون كانوا بمكة و حولها و المدينة و حولها و هم عبدة الأوثان.

و قيل المراد بأهل الكتاب اليهود و النَّصارى و هو الحق إذ لا دليل على تخصيص أهل الكتاب باليهود و معنى الآية أَنَّ اللَّهَ تعالى أخبر فيها أَنَّ الْكَفَّارَ من أهل الكتاب و المشركين لم يكونوا مُتَفَكِّينَ أي متهمين عن كفرهم و مائلين عنه بل هم مُسْتَمْرُونَ و ثابتون على كفرهم و عبادة أوثانهم حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ أي مُحَمَّدٌ ﷺ.

و قيل الإنتهاء بلوغ الغاية أي لم يكونوا ليلبغوا نهاية أعمارهم فيموتوا حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ فالإنفكاك على هذا بمعنى الإنتهاء.

و قيل معنى مُتَفَكِّينَ، زائلين أي لم تكن مدتهم لتزول حَتَّى تَأْتِيَهُمُ رسول. و قال الْفَرَاءَ معناه لم يكونوا مُتَفَكِّينَ من حجج الله بصفتهم للنبي أَنَّهُ في كتابهم.

أقول معنى الكلام لا خفاء فيه و هو أَنَّهُمْ باقون على كفرهم مَصْرُونَ عليه حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ و هى النَّبِيُّ ﷺ و ذلك لِأَنَّ أوصاف النَّبِيِّ كانت مكتوبة في التوراة و الإنجيل و أيُّ شاهدٍ أقوى من إنطباق الأوصاف على النَّبِيِّ ﷺ و أما الإنفكاك فهو على وجهين:

أحدهما: أن يراد به لا يزال و لا بدَّ له من خبرٍ و حرف الجحد.

الثاني: أن يراد به الانفصال فلا يحتاج إلى خبرٍ و لا حرف جحدٍ، كقولك إِنْفَكَ الشَّيْءُ عَنِ الشَّيْءِ، فالإنفكاك في الآية من قبيل الأوَّل لكونه مسبوقاً بحرف الجحد و كيف كان هو انفصال عن شدة إجتماع و أكثر ما يستعمل ذلك في النَّفْيِ كما أَنَّ (ما زال) كذلك تقول ما إِنْفَكَ من هذا الأمر أي ما انفصل منه لشدة ملابسته له.

و معنى الآية أَنَّ هؤلاء الكفَّار لا يفارقون الكفر إلى أن تأتيهم البينة أي الحجج الظاهرة التي يَتَمَيَّز بها الحقُّ عن الباطل.

**رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً، فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ**

كَانَهُ قَبْلَ مَا الْبَيِّنَةُ فِي الْمَقَامِ، قَالَ رَسُولٌ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً، فَالرَّسُولُ مَرْفُوعٌ عَلَى الْبَدَلِ عَنْ (الْبَيِّنَةِ) أَيْ أَنَّ الْبَيِّنَةَ الْقَائِمَةُ لَهُوَ هُوَ الرَّسُولُ الَّذِي يَتْلُوا عَلَيْهِمْ، أَيْ عَلَى الْكُفَّارِ صُحُفًا مُطَهَّرَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي مَنَزَمَهُ عَنِ الزُّورِ وَالشَّكِّ وَالتَّفَاقُ وَالضَّلَالَةِ، وَقِيلَ مِنَ الْبَاطِلِ.

و قِيلَ مِنَ الْكُذْبِ وَالشُّبُهَاتِ وَالمَعْنَى وَاحِدٌ قَبْلَ مَعْنَى مُطَهَّرَةٌ أَنَّهُ لَا يَمَسُّهَا إِلَّا الْمَلَائِكَةُ الْمُطَهَّرُونَ مِنَ الْأَنْجَاسِ فَقَوْلُهُ: **مُطَهَّرَةً نَعَتْ لِلصُّحُفِ**، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: **فِي صُحُفٍ مُكْرَمَةٍ، مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ** <sup>(١)</sup>.

**فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ** أَيْ مُسْتَقِيمَةٌ مُسْتَوِيَةٌ مُحْكَمَةٌ، قِيلَ الْكُتُبُ الْقِيَمَةُ هِيَ الْقُرْآنُ جَعَلَهُ كِتَابًا لِأَنَّهُ يَشْتَمِلُ عَلَى أَنْوَاعٍ مِنَ الْبَيَانِ.

**مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ**

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ مَا تَفَرَّقُوا أَيْ مَا اخْتَلَفُوا فِي نَبْوَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى أَنَّهُمْ كَانُوا مُجْمَعِينَ مُتَّفِقِينَ عَلَى نَبْوَتِهِ قَبْلَ مَجِيئِهِ لَأَنَّهُمْ وَجَدُوهُ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ صِفَاتِهِ الْمَذْكُورَةِ فِيهَا، فَلَمَّا أَتَاهُمُ الرَّسُولُ بِالْبَيِّنَةِ الظَّاهِرَةِ وَالْمُعْجِزَةِ الْقَاهِرَةِ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا فَأَمِنْ بَعْضُهُمْ وَكَفَرُ بَعْضُهُمْ.

قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى بَطْلَانِ قَوْلِ مَنْ يَقُولُ أَنَّ الْكُفَّارَ خَلَقُوا كُفَّارًا فِي بَطْنِ أُمَّهَاتِهِمْ لِأَنَّهُ تَعَالَى بَيَّنَّ أَنَّهُمْ لَمْ يَخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ قَبْلَ مَجِيئِ النَّبِيِّ وَإِتْيَانِهِ بِالْمُعْجِزَاتِ وَالْأَدْلَةِ.

قوله القرآن في تفسيره

جزء ٣٠

المجلد الثاني

أقول ما ذكره حقّ فأنّ سبب الإختلاف هو حبّ الدّنيا و هو لا ينافي الإعتقاد بصدق النّبي في ما إدّعاه من النّبوة كما هو شأن المنافق.

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

الواو للحال أي أنّهم كانوا كذلك أي أنكروا النّبوة والحال أنّهم كانوا مأمورين من قبل الله بواسطة نبيّهم الذي بعث إليهم بأن يعبدوا الله مخلصاً لا يخلصون بعبادته و عبادة غيره و فيه إشارة إلى أنّهم لم يراعوا ما أمرهم الله و إتبعوا أهوائهم و أميالهم النّفسانية لا أنّهم لم يعلموا ما هو الحقّ.

و قوله: حُنَفَاءَ و يقيموا الصّلاة و يؤتوا الزّكاة و ذلك دين القيّمة، أي كانوا مأمورين بعبادة الله مخلصاً له و أن يكونوا حنفاء جمع حنيف و هو المائل إلى الحقّ و المعرض عن الباطل و الحنيفة الشّريعة المائلة إلى الحقّ و أصله الميل و قيل أصله الإستقامة و الحاصل أنّهم كانوا مأمورين بذلك و أن يقيموا الصّلاة و يؤتوا الزّكاة و ذلك أي العبادة على سبيل الإخلاص و الميل إلى الحقّ و الإعراض عن الباطل و إقامة الصّلاة و إيتاء الزّكاة، هي الدّين القيّمة المستقيمة التي لا عوج فيه لا ما إختاروه لأنفسهم من الكفر بالنّبوة و الشّرك بالله تعالى ثمّ بعد ذلك أشار الله تعالى بأحوال الكفّار و المؤمنين يوم القيامة فقال في الكفّار.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ

أي شرّ الخليقة و هؤلاء اليهود و النّصارى من أهل الكتاب الذين أنكروا نبوة النّبي و قد مرّ ذكرهم.

حكم الله تعالى عليهم بالخلود في نار جهنّم و أنّهم من شرّ البرية لأنّهم عرفوا الحقّ بقلوبهم و أنكروا بألسنتهم و من المعلوم أنّ من أنكر الحقّ بعد معرفته أخبث ممّن لم يعرف الحقّ أصلاً و لذلك قال هم شرّ البرية أوضحنا

الْبَرِّيةِ فِي شَرْحِ اللَّغَاتِ مِنْ حَيْثُ الْإِشْتِقَاقِ وَ قُلْنَا أَنَّهَا مِنْ بَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ أَيِ  
أَوْجَدَهُمْ أَوْ بِمَعْنَى التُّرَابِ، مِنَ الْبَرِيِّ وَ هُوَ التُّرَابُ، ثُمَّ أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْ أَحْوَالِ  
الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ آمَنُوا بِالنَّبِيِّ ﷺ  
فَقَالَ:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّيةِ

لأنهم عرفوا الحق بقلوبهم و أظهروا به بالسنتهم فهم خير البرية و في قوله:  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إشارة إلى أنَّ الإيمان مقرون بالعمل فمن آمن بالله و  
رسوله جاء به من عند الله و عمل صالحاً فهو خير الخلق قولاً واحداً و مأواه  
الجنة كما قال:

جَزَاءُ لَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
أَي فِي الْجَنَّةِ أَبَدًا أَي دَائِمًا يَخْرُجُونَ مِنْهَا أَصْلًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا  
عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، لإيمانهم و أعمالهم في الدنيا، و  
رضوا عنه، أي رضوا عن ربهم، لأنَّ الله أعطاهم من الثواب الجميل ما لا عين  
رأت و لا أذن سمعت خلَّدهم في الجنة التي فيها ما تشتهيهِ الأنفس و تلذَّ به  
الأعين و لمثل هذا فليعمل العاملون.

ثم قال تعالى ذلك المقام و الثواب لمن خشي ربَّه أي لمن خاف الله فترك  
معاصيه و فعل طاعته و فيه إشارة إلى حسن اعتقاده.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

## سُورَةُ الزَّلْزَالِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَ أُخْرِجَتِ  
الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (٢) وَ قَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (٣)  
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا (٤) بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا (٥)  
يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ (٦)  
فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَ مَنْ يَعْمَلْ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨)

### ◀ اللّغة

زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ: الزَّلْزَلَةُ شِدَّةُ الْإِضْطْرَابِ بِمَا يَهْدُمُ الْبَنِيَانِ.  
أَثْقَالَهَا: فَلَا تَنْقَالَ جَمْعُ ثَقْلٍ.  
يَصْدُرُ: أَيِ يَنْصَرِفُ فَالْصَّادِرُ الْمَنْصَرَفُ.  
أَشْتَاتًا: أَيِ مُتَفَرِّقِينَ التَّشْتَتَ التَّفَرُّقُ.  
مِثْقَالَ: مَفْعَالٌ مِنَ الثَّقَلِ.

### ◀ الإعراب

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ الْعَامِلُ فِي، إِذَا، جَوَابُهَا وَ هُوَ قَوْلُهُ، يَحْدُثُ، أَوْ يَصْدُرُ



يَوْمَئِذٍ بَدَلْ مِنْ، إِذَا أَشْتَاتَا حَالٌ وَالْوَاحِدُ، شَتَّى وَاللَّامُ فِي لِيُرَوْا مُتَعَلِّقٌ بِيَصْدُرُ خَيْرًا وَشَرًّا بَدَلَانِ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَيجوز أن يكون تمييزاً.

### ◀ التفسير

#### إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا

الزَّلزال والزَّلزلة الإضطراب الشَّدِيد بما يهدم البنيان يقال زلزل يزلزل زلزالاً فالزَّلزال بكسر الزَّي المصدر وفتحها الإسم.

وقال الحسن، زلزلت ورجَّت ورجفت بمعنى واحد.

وقال في المفردات الزَّلزلة الزَّعزعة من الرُّعب أخبر الله تعالى في هذه السُّورة عن أهوال يوم القيامة وعدَّ من علاماتها زلزلة الأرض فقال: إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ واضطربت شديداً بحيث يوجب تلاشيها وإنهدامها ثم أشار إلى علامة ثانية وقال:

#### وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا

أي أخرجت ما في بطنها من الأثقال التي كانت مدفونة فيها من الكنوز وقيل من الموتى وغيرها ممَّا في بطنها.

#### وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا

أي ما للأرض زلزلت واضطربت يقول ذلك من شدَّة الرُّعب وكثرة التَّعجب، وقيل معناه ما لها أخرجت أثقالها أي لأيِّ شيء زلزلت.

#### يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا

هو جواب (إذا) والمعنى ذلك اليوم تحدَّث الأرض أخبارها، أي تخبر الأرض بما عمل عليها من خيرٍ أو شرٍّ.

فقد روي أبو هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قرأ هذه الآية و قال،  
أتدرون ما أخبرها قالوا الله ورسوله أعلم قال ﷺ فَإِنَّ أَخْبَارَهَا  
أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ مَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا تَقُولُ عَمَلُ يَوْمِ كَذَا  
وَكَذَا، قَالَ ﷺ فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا.

وقيل تحدّث أخبارها، بما أخرجت من أنفالتها.  
وقيل تحدّث الأرض بقيام الساعة و أَنَّ أمر الدنيا قد إنقضى و أمر الآخرة  
قد أتى فيكون ذلك منها جواباً لقولهم (ما لها) و فيه وعيد للكافر و إنذار و  
تخويف للمؤمن.

### يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا

أي أنها تحدّثت أخبارها بوحي الله لها أي إليها، و قيل، أوحى لها، أي  
أمرها.

وقيل قال لها، وهذا من قبيل قوله تعالى: وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي  
مِنْ الْجِبَالِ مَبُوتًا<sup>(١)</sup> و قد تكلمنا في معنى الوحي هناك بما لا مزيد عليه و قلنا  
أَنَّ الوحي لا يختص بالتشريع فإنه قد يكون في غيره ففي المقام معنى تحدّث  
أخبارها أنطقها الله فإن من خلق الأرض قادرٌ على إنطاقتها كيف يشاء.

### يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالُهُمْ

يعني يوم القيامة يصدر الناس أشتاتاً، أي مختلفين متفرقين فرقاً فرقاً ليروا  
أعمالهم، أي ثواب أعمالهم وعقابها، و الصّادر هو المنصرف من أقطار  
الأرض لأجل الحساب.

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ

فإنَّ الله تعالى لا يضيع عمل عاملٍ بمقتضى عدله فإن كان خيراً قلَّ أو كثر  
يثاب عليه وإن كان شراً يعاقب عليه.

و محصل الكلام أنَّ الإنسان يرى نتيجة أعماله في الآخرة فإنَّ الدنيا مزرعة  
الآخرة وفيها عملٌ ولا حساب وفي الآخرة حسابٌ ولا عمل كما قال الله  
تعالى: **يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا**<sup>(١)</sup> وقد مرَّ الكلام في هذا  
الباب فيما مضى.

فعن روضة الكافي في كلامٍ لعليِّ عليه السلام في الوعظ والزهد في الدنيا  
يقول عليه السلام فيه، يابن آدم أنَّ وراءك هذا أعظم وأفزع وأوجع للقلوب  
يوم القيامة يوم لا تقال فيه عثرة ولا يؤخذ من أحدٍ فدية ولا تقبل  
من أحدٍ معذرة، ولا لأحدٍ فيه مستقبل توبة ليس إلاَّ الجزاء  
بالسيئات فمن كان من المؤمنين عمل في هذه الدنيا مثقال ذرَّةٍ من  
خيرٍ وجده ومن كان من المؤمنين عمل في هذه الدنيا مثقال ذرَّةٍ  
شرًّا وجده إنتهى.

وقال عبد الله بن مسعود، أحكم آية في القرآن، **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ  
خَيْرًا يَرَهُ** إلى آخر السورة، وكان رسول الله ﷺ يسميها الجامعة إنتهى.

وفي تفسير علي بن إبراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي  
جعفر عليه السلام في قوله: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** يقول عليه السلام أنَّ  
كان من أهل النَّار قد كان في الدنيا **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ**  
يوم القيامة حسرةً أنَّه كان عمله لغير الله **وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ  
شَرًّا يَرَهُ** يقول أنَّ كان من أهل الجنة رأى ذلك الشر يوم القيامة ثمَّ  
غفر له إنتهى.

بني القرآن في تفسير القرآن



العبد المذنب  
الحسين

أَقُولُ الْحَقَّ أَنَّ الْآيَةَ مِنْ أَحْكَمِ الْآيَاتِ وَ يَسْتَفَادُ مِنْهَا إِنَّ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ مَتَرْتَبٌ عَلَى نَفْسِ الْعَمَلِ فَمَنْ عَمِلَ خَيْرًا مُؤْمِنًا كَانَ أَوْ كَافِرًا أَوْ فَاسِقًا يَرَى نَتِيجَةَ عَمَلِهِ وَأَنْ عَمِلَ شَرًّا فَكَذَلِكَ وَ لَيْسَ مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّ الْكَافِرَ وَالْفَاسِقَ وَالْمُشْرِكَ إِذَا عَمِلَ صَالِحًا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ بَلْ مَعْنَاهُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَضِيعُ أَجْرُهُ بِمَقْتَضَى عَدْلِهِ بِأَيِّ نَحْوٍ شَاءَ أَوْ أَرَادَ فَيُعْطِيهِ جَزَاءَ عَمَلِهِ لِأَنَّ الْجَزَاءَ مَتَرْتَبٌ عَلَى نَفْسِ الْعَمَلِ مِنْ أَيِّ شَخْصٍ صَدَرَ وَ مَا رَبِّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ.





## سُورَةُ الْغَادِيَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْغَادِيَاتِ ضَبْحًا (١) فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا (٢)  
 فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا (٣) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا (٤)  
 فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا (٥) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (٦)  
 وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ (٧) وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ  
 لَشَدِيدٌ (٨) أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ (٩)  
 وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ  
 يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ (١١)

### ◀ اللِّغَةُ

وَالْغَادِيَاتِ: الواو للقسم أي أقسم بالعاديات يعني الخيل و قيل الإبل  
 مشتقة من العدو أي عدو الفرس وهو سرعتها.

ضَبْحًا: نصب على المصدر والضُّبْح شدة النفس عند العدو، قال الفراء  
 الضُّبْح صوت أنفاس الخيل إذا عدون.

فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا: فالموريات بضم الميم هي الخيل توري بحوافرها  
 سناكبها. و قال ابن عباس أورت بحوافرها غباراً، و القدح الإخراج و منه  
 قدحت العين إذا خرج منها الماء الفاسد.

فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا: المغيرات من الإغارة و هي الخيل تغير على العدو عند الصُّبح.  
فَأَتَرْنَ: يعني الخيل تثير الغبار بشدة العدو في المكان الذي أغارت به، و النّقع الغبار.  
لَكُنُودٌ: أي لكفور.  
بُعُورٌ: أي أثير و قلب.

### ◀ الإعراب

صُبْحًا مصدر في موضع الحال أي و العاديات صابحة صُبْحًا ظرف و جَمْعًا حال إذا بُعِثَ العامل في، إذا، يعلم.

### ◀ التفسير

#### وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا

الواو للقسمة و الباقي معطوف عليه بالفاء، أقسم الله تعالى بما ذكره في هذه الآيات فالعاديات الخيل و عليه أكثر المفسرين الإبل و إنما عبّر عن الخيل بالعاديات لأنّ المراد الأفراس التي تعدو في الجهاد في سبيل الله لا مطلق الفرس و لذلك قال ضبحاً فإنّ الضّبح صوت أنفاس الخيل إذا عدون.

قال ابن عباس لا شيء من الحيوان يضبح غير الفرس و الكلب و الثعلب كانت تلعم لئلا تصهل فكانت تتنفس في هذه الحال بقوة قال أهل اللغة أصل الضّبح و الضّباح للتغالب فاستعير للخيل و هو من قول العرب ضبيحة النار إذا غزت لونه ولم تبالغ فيه و انضبح لونها إذا تغيرت إلى السّواد قليلاً و إنما تضبح جده الحيوانات إذا تغيرت حالها من فزع و تعب أو طمع و نصب ضبحاً على المصدر أي و العاديات تضبح ضبحاً، و الضّبح هو السّير بسرعة.

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث

و قال بعض المفسرين المراد بالعاديّات الإبل تعدو في الحجّ و المشهور عندهم هو القول الأوّل فأنّ الصُّبح عند أهل اللُّغة في الخيل أظهر من الأبل فمعنى الآية أقسم بخيول الغزاة في سبيل الله.

### فَالْمُورِيَّاتِ قَدَحًا

إختلفوا في الموريات فالمشهور عند المفسرين يعني الخيل حين توري النار بسنابكها حال العدو.

قيل هم الذين يورون النار بعد إنصرافهم من الحرب.  
و قيل المراد بها أبطال الرّجال.

و قيل المراد بها الأسنة و أصل القدح الإستخراج و منه قدحت العين إذا أخرجت منها الماء الفاسد و قد نقل المفسرون أقوالاً كثيرة كلّها مجاز لا فائدة في ذكرها و المشهور هو القول الأوّل و أن أردت الوقوف على جميع الأقوال فعليك بتفاسير العامّة كالقرطبي و الطبري و أمثالهما.

### فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا

يعني الخيل التي تغير على العدو عند الصُّبح قيل و كانوا إذا أرادوا الغارة يأتون العدو صباحاً لأنّ ذلك وقت غفلة الناس و منه.  
قوله تعالى: فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ<sup>(١)</sup> و الإغارة سرعة السّير.

### فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا

هو من الإثارة يعني الخيل تثير الغبار بشدّة العدو في المكان الذي أغارت به، و النّقع الغبار.

### فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا



قيل معناه فوسطن الخيل بركبائهن العدو، و قيل وسطن بذلك المكان جمع العدو، و قال مجاهد يعني جمع الفريقين.

## إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ

جواب القسم أي لكفور فالكنود الكفور الأرض الكنود التي لا تنبت شيئاً،  
و منه قول الشاعر:

كنودُ لنعماء الرّجال و من يكن  
أي كفورٌ، و قيل الكنود من، كند، إذا قطع، كأنّه يقطع ما ينبغي أن يواصله  
من الشّكر يقال، كند الحبل إذا قطعه و المقصود أنّ طبع الإنسان على كفر  
النّعمة و لذلك قيل: إنّ شرّ من أحسنت إليه.

و لنعم ما قيل فيه:

يا أيّها الظّالم في فعله و الظّلم مردودٌ على من ظلم  
إلى متى أنت و حتّى أمتى تشكوا المصيبات و تنسي النعم  
و قال ابن عبّاس الكنود بلسان كندة و حضر موت العاصي و بلسان ربيعة و  
فضر الكنوز و بلسان كنانة البخيل السّي الملكة.  
و الحقّ أنّ الكنود، الذي يرى النّعمة و لا يرى المنعم، أو هو الذي إذا مسّه  
الشرّ جزوعٌ و إذا مسّه الخير منوع و الجميع يرجع إلى الكفران و الجحود.

## وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ

قيل و أنّ الله تعالى على ذلك الكفران من أولاد آدم لشهيدٌ و قال بعض  
المفسّرين معناه أنّ الإنسان لشاهد على نفسه بما يصنع من الكفران و لكلّ  
واحدٍ من القولين وجهٌ وجيه.

فعلى القول الأوّل، الضّمير في (و أنّه) يرجع على الرّب و على الثّاني على  
الإنسان و قد تقدّم ذكرهما في الآية السّابقة.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثّالث

وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ

تقديره أَنَّهُ لشديد الحُبِّ للخير.

و قيل أَنَّهُ لشديد الحُبِّ للمال فهو يظلم الناس بمنعه عنهم.

و قيل معناه أَنَّهُ لشحيحٌ أَي بخيلٌ يمنع منه حقَّ الله، و أَنَّمَا قالوا ذلك لِأَنَّ الخير المال قال الله تعالى: إِن تَرَكَ خَيْرَ الْآيَةِ أَي مَالاً و على هذا فالخير المال و لذلك:

قال رسول الله ﷺ منهومان لا يشبعان طالب العلم و طالب المال، فطالب المال حريصٌ على جمعه و بخيلٌ على إنفاقه في سبيل الله و لا نعني بالكفران إِلَّا هذا فَإِنَّ الشُّكْرَ على النِّعْمَةِ إنفاقها في طاعة الله و هو الَّذِي يعْبَرُ عنه بالشُّكْرِ العملي و قد قيل إِنَّ حَقِيقَةَ الشُّكْرِ صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه في طريق طاعته كما أَنَّ حَقِيقَةَ الكفران بالعكس.

أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ

أَي أَفَلَا يعلم الإنسان إِذَا بعثِرَ و أخرج ما في القبور قال أبو عبيدة بعثرت المتاع جعلت أسفله أعلاه، و ذلك حين يبعثون.

وَ حُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ.

أَي مَيِّزَ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ و الْخَيْرِ مِنَ الشَّرِّ.

إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ

أَي إِنَّ رَبَّهُمْ ذلك اليوم و هو يوم القيامة خبيرٌ عالمٌ بأحوالهم لا يخفى عليه شيءٌ فيجازيهم في ذلك اليوم على قدر إستحقاقهم.



## سُورَةُ الْقَارِعَةِ ٩٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ (١) مَا الْقَارِعَةُ (٢) وَ مَا أَذْرِيكَ مَا  
الْقَارِعَةُ (٣) يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ  
الْمَبْثُوثِ (٤) وَ تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (٥)  
فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (٦) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ  
رَاضِيَةٍ (٧) وَ أَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ  
هَٰوِيَةٌ (٩) وَ مَا أَذْرِيكَ مَا هِيَةٌ (١٠) نَارٌ حَامِيَةٌ (١١)

### لِللُّغَةِ ◀

الْقَارِعَةُ: البلية التي تفرق القلب بشدة المخافة يقال قرع يقرع قرعاً الصّوت بشدة إعتقاد.

كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ: فالفرش الطير الذي يتساقط في النار و السراج و الواحدة، فراشة، و قال الفراء أنه الهمج الطائر من بعوض و غيره و منه الجراد و المبثوث المتفرق المنتشر.

كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ: فالعهن بكسر العين الصوف، و المنفوش ما ينفش باليد. هَٰوِيَةٌ: يعني جهنم.

مَا هِيَةٌ: الأصل، ما هي فدخلت الهاء للسكت.

حَامِيَةٌ: أي شديدة الحرارة، لأنها مأخوذة من الحمى.

## ◀ الإعراب

يَوْمَ يَكُونُ الْعَامِل فِيهِ، الْقَارِعَةُ نَارٌ خَيْرٌ مُبْتَدَأُ مُحذُوفٌ أَي هِيَ نَارٌ حَامِيَةٌ  
أَي مُتَّصِفَةٌ بِهَا فِي الْحَرَارَةِ.

## ◀ التفسير

الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ، وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ

القارعة مأخوذة من القرع وهو الصوت الشديد و قيل هي البلية التي تفرع  
بشدة المخافة.

أقول العرب، قرعتهم القارعة و فقرتهم الفارقة إذا وقع بهم أمرٌ فظيعٌ، كما  
قال الشاعر:

و قارعة من الأيام لولا      سبيلهم لزاحت عنك حيناً  
وقال الآخر:

متى تفرع بمروتكم تسؤكم      ولم توقد لنا في القدر ناز  
ثم بين الله القارعة فقال:

يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ

يوم، منصوب على الظرف تقديره تكون القارعة يوم يكون الناس كالفراش  
المبثوث، أي كالطير الذي يتساقط في النار والسرّاج والواحدة فراشة و قيل  
أنه الهمج الطائر من بعوض وغيره ومنه الجراد، وفيه قيل.

طَوَّيْشٌ مِنْ نَقَرٍ أَطْبَاشٍ      أَطْيَشٌ مِنْ طَائِرِهِ الْفَرَاشِ  
ولآخر:

وقد كان أقوامٌ رددت قلوبهم      اليهم وكانوا كالفراش من الجهل

نُبَاءُ الْقَرَارِ فِي تَفْسِيرِ الْقَارِعَةِ



الْعِلَّةُ الْتَالِيَةُ

و المَبْثُوثِ الْمَتَفَرِّقِ فَالْبَثُّ التَّفَرُّقُ و المقصود أَنَّ النَّاسَ يَوْمَ الْبَعْثِ كَذَلِكَ و فيه إشارة إلى حَقَارَتِهِمْ وَ ضَعْفِهِمْ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَغَوْغَاءِ الْجَرَادِ يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضًا كَذَلِكَ النَّاسُ يَجُولُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ إِذَا بَعَثُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَنَايَةً عَنْ شِدَّةِ الْهَوْلِ فِيهِ.

### و تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ

الْعِهْنُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ الصُّوفُ الْأَلْوَانُ وَ الْمَنْفُوشُ مَا خُوذَ مِنَ النَّفْسِ وَ الْمَعْنَى تَكُونُ الْجِبَالُ كَالصُّوفِ الَّذِي يَنْفُسُ بِيَدِهِ يُقَالُ لَهُ بِالْفَارَسِيَّةِ (پشم زده شده) وَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى تَلَاشِي الْجِبَالِ وَ تَفَرُّقِ أَجْزَائِهَا.

### فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ

أَيُّ مَنْ ثَقُلَ مِيزَانُ عَمَلِهِ وَ هُوَ كَنَايَةٌ عَنْ كَثْرَةِ حَسَنَاتِهِ فِي مِيزَانِ عَمَلِهِ، فَهُوَ فِي عِيشَةٍ أَيُّ رِفَاحِيَةٍ رَاضِيَةٍ لِكَوْنِهِ فِي الْجَنَّةِ مُتَنَعِمًا بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ.

### وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ

خَفَّةُ الْمِيزَانِ كَنَايَةٌ عَنْ قَلَّةِ حَسَنَاتِهِ وَ كَثْرَةِ سَيِّئَاتِهِ وَ الْهََاوِيَةُ جَهَنَّمُ وَ سَمَّاهَا أُمًّا لِأَنَّهُ يَأْوِي إِلَيْهَا كَمَا يَأْوِي الطِّفْلُ إِلَى أُمِّهِ.

### وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ نَارٌ خَامِيَةٌ

و الْأَصْلُ وَ مَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ، وَ الْهَاءُ فِي قَوْلِهِ مَا هِيَ، لِلْسَّكْتِ وَ الْمَعْنَى وَ مَا أَدْرَاكَ يَا مُحَمَّدُ مَا هِيَ، أَيُّ أَيُّ شَيْءٍ جَهَنَّمُ.

نَارٌ خَامِيَةٌ أَيُّ جَهَنَّمُ نَارٌ شَدِيدَةُ الْحَرَّةِ، وَ يَرَوْنَ أَنَّ الْهَادِيَةَ إِسْمُ الْبَابِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ قَالَ عِكْرَمَةُ لِأَنَّهُ يَهْوَى فِيهَا عَلَى أَمِّ رَأْسِهِ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ.



## سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ﴿٣٠﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ (١) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلَّا  
سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤)  
كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦)  
ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ  
عَنِ النَّعِيمِ (٨)

### ◀ اللُّغَةُ

أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ: الإلهاء الصَّرف إلى اللهو الإنصراف إلى ما يدعوا إليه  
الهوى و التكاثر التباهي بكثرة المال و العدد.  
الْمَقَابِرَ: جمع مقبرة و هى القبر.  
الْجَحِيمَ: النَّار و قيل جهنم.

### ◀ الإِعْرَابُ

لَوْ تَعْلَمُونَ جواب، لو محذوف أي لو علمتم لرجعتم عن كفركم عِلْمَ  
الْيَقِينِ مصدر و عين اليقين، مصدر على المعنى لأن رأى و عاين بمعنى واحد  
و الله أعلم.



## ◀ التفسير

أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ، حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ

الإلهاء الصَّرف إلى اللهو واللهو الإنصراف إلى ما يدعوا إليه الهوى فينتج أن الإلهاء ما يدعوا إليه الهوى و التكاثر مصدر من تكاثر يتكاثر مثل تضارب يتضارب و المصدر التفاعل و معناه التَّفَاخر بكثرة المناقب و المتفاخر متكبرٌ لأنه تطاول بغير حق فالتكاثر التباهي بكثرة المال و الأولاد و العشيرة و العدد و أمثالها قيل ما زالوا يتباهون بالعزّ و الكثرة حتّى صاروا من أهل القبور و هو معنى قوله: حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ.

و قال بعض المفسرين معنى الآية شغلتكم المباهاة بكثرة المال و الأولاد و العدد عن طاعة الله حتّى مُتُّم و دفتتم في المقابر.

وقيل ألهيكم، أي أنساكم التكاثر أي من الأموال و الأولاد.

وقيل ألهيكم التَّشاغل بالمعاش و التجارة يقال، لهيت، عن كذا أي سلوت عنه و تركت ذكره و أضربت عنه، و ألهاه أي شغله، قيل نزلت الآية في اليهود حين قالوا نحن أكثر من بني فلان و بنوا فلان أكثر من بني فلان ألهاهم ذلك حتّى ماتوا ضالّكاً و قيل نزلت في حيّين من قريش، بني عبد مناف و بني سهم تعادوا و تكاثروا بالسّادة و الأشراف في الإسلام فقال كلّ حيٍّ منهم نحن أكثر سيّداً و أعزُّ عزيزاً و أعظم نفراً و أكثر عائداً فكثرت بنو عبد مناف سهماً ثم تكاثروا بالأموات في القبور فنزلت أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ، حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ أي لم تقنعوا بالأحياء حتّى زرتهم المقابر مفتخرين بالأموات هذا ما ذكره في نزول الآية و تفسيرها و قد ظهر ممّا ذكره أنّ في قوله: حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ قولين:

أحدهما: كنتم كذلك حتّى دخلتم القبور.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

**الثَّانِي:** لم تقتنعوا بالأحياء حتَّى زرتم أي عدّتم الأموات في القبور فقولوه: زُرْتُمْ عَلَى الْأَوَّلِ كناية عن الموت.

**على الثَّانِي:** كناية عن تعديد الأموات وإلحاق الأموات بالأحياء القول أشهر بين المفسّرين و أوفق بسياق الكلام وإن كان الأوّل أيضاً ممّا لا بأس به والله أعلم.

**كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ، ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ**

كلّا حرف ردع و زجر أي ليس الأمر كما تظنون من التّفاخر و التّكاثّر بالأحياء و الأموات و الأموال و الأولاد و غيرها و سوف تعلمون عاقبة هذا يوم القيامة ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ، فالترّكّار للتأكيد و قيل هو وعيدٌ بعد وعيدٌ و تهديدٌ بعد تهديد.

و عن ابن عبّاس أنّه قال: **كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ**، ما ينزل بكم من العذاب في القبر، ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ في الآخرة إذا حلّ بكم العذاب، و على هذا فلا تكرار في المقام واقعاً لأنّ أحدهما ناظر إلى عذاب القبر و الآخر ناظر إلى عذاب جهنّم في الآخرة فالترّكّار للحالتين لا للتأكيد.

وقيل الأوّل عند الموت و الثّاني عند البعث وكيف كان فالأمر سهل بعد وضوح المعنى و هو أنّ الإنسان لا بدّ له من الموت و من المعلوم أنّه بعد الموت يرى في الآخرة ما لم ير في الدّنيا لأنّها أي الآخرة **يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ** <sup>(١)</sup>.

**كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ، لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ**

علم اليقين، هو العلم الحاصل بعد الشكّ و التّرديد و لهذا لا يوصف الله بأنّه متيقّن، قاله بعض المفسّرين، و يحتمل أن يكون المراد به العلم الذي لا

يعتريه شك ولا يخلطه وهمٌ والمعنى ليس الأمر كما تزعمون وتعلمون، بل  
لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ بالبعث والحساب بعد الموت.  
تَتَرَوْنَ الْجَحِيمَ يعني قبل الدّخول فيها إذ المفروض عدم الشك فيها و  
الرؤية بالقلب لا بالنظر فمن أيقن بشئٍ كأنه يراه بقلبه.

### ثُمَّ تَتَرَوْنَهَا عَيْنَ الْيَقِينِ

كقولهم هذا محض اليقين ومقام عين اليقين أعلى وأشرف من علم اليقين،  
و أعلى المراتب في اليقين، حقّ اليقين مختصّ بالأنبياء والأوصياء وإليه  
الإشارة بقول أمير المؤمنين عليه السلام لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً.

إِعلم أنّ مراتب اليقين ثلاثة، علم اليقين، عين اليقين، حقّ اليقين، فإذا  
حصل العلم بالشئ من طريق السّمع كالأيات والأخبار والاستدلالات  
الكلامية والبراهين العقلية ثمّ حصل اليقين بذلك فهو علم اليقين أي اليقين  
الذي حصل ببركة العلم عقلاً ونقلاً.

إذا حصل العلم بالشئ من طريق الكشف وتهذيب الباطن الذي يحصل  
بالرياضة والتزكية للنفس والمواظبة على الأحكام الشرعية فعلاً وقولاً، فيعبر  
هنا بعين اليقين لأنّه يرى بعين قلبه ما حصل له، وقد يعبر عنه بالمكاشفة، و  
إذا حصل العلم بالشئ من إفاضة المفيض على المستفيض وبعبارة أخرى من  
مقام الألوهية على مقام العبودية من غير كسبٍ وتحصيل فهو حقّ اليقين إذ لا  
يعتريه شك أصلاً لعدم الوساطة وعلم الأنبياء والأوصياء من هذا القبيل و  
لذلك نقول المعصوم عن الخطأ والسّهو والنسيان فضلاً عن الشكّ وقد مرّ  
الكلام في هذا الباب فيما مضى ولتفصيله مقام آخر، وعلى هذا فمعنى الآية  
لو كنتم في مقام اليقين لترون الجحيم البتّة بالرؤية القلبية الحاصلة لكم من  
طريق العلم.

ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ لَنَرُوْنَ الْجَحِيْمَ بِعَيْنِ الْيَقِيْنِ وَهُوَ مَقَامُ الْكُشْفِ وَالشُّهُودِ وَإِذَا  
بَلَغْتُمْ هَذَا الْمَقَامَ تَجَنَّبْتُمْ عَنِ التَّكَاثُرِ وَالتَّفَاخُرِ بِالْمَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْعَشِيْرَةِ وَ  
عَلِمْتُمْ أَنَّ مُصِيْرَكُمْ وَمَا بِهِ تَفَاخُرَكُمْ وَتَكَاثُرَكُمْ إِلَى الْفَنَاءِ وَالْعَاقِلُ لَا يَتَفَاخَرُ بِمَا  
لَا بَقَاءَ لَهُ وَأَنَّهُ يَسْأَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى.

ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعْمِ

وَهُوَ الْمَالُ وَالْأَوْلَادُ وَالْجَاهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَاكُمْ النَّعْمَ، لَتَشْكُرُوا عَلَيْهَا وَ  
تَطْلُبُوا بِهَا رِضَا اللَّهَ، لَا لِلتَّفَاخُرِ وَالتَّكَاثُرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ الْآبَاطِيلِ، هَذَا ظَهَرَ لَنَا مِنْ  
الْآيَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.





## سُورَةُ الْعَصْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا  
بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (٣)

### ◀ اللغة

وَالْعَصْرِ: الواو للقسام، قيل سَمِيَتِ الْعَصْرَ لِأَنَّهَا تَعَصَّرُ بِالتَّأْخِيرِ وَالْعَصَارَةُ مَا يَعْتَصِرُ مِنَ الْعَنْبِ.

لَفِي خُسْرٍ الْخُسْرُ: بَضَمُ الْخَاءِ هَلَاكُ رَأْسِ الْمَالِ لِلْإِنْسَانِ.

تَوَاصَوْا: أَيِ تَوَاصَى بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ.

بِالْحَقِّ: الْحَقُّ ضِدُّ الْبَاطِلِ.

وَالصَّبْرُ: حَبْسُ النَّفْسِ عَمَّا تَنَازَعُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمْرِ.

### ◀ الإعراب

بِالصَّبْرِ وَكسْر الراء قوّمٌ وَهُوَ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَثْقُلُ الضَّمَّةُ وَالْكَسْرَةُ فِي الْوَقْفِ

إِلَى السَّاكِنِ قَبْلُهَا حَرْصًا عَلَى بَيَانِ الْإِعْرَابِ.

## ◀ التفسير

وَالْعَصْرِ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ

الواو للقسم أقسم الله تعالى بالعصر إِنَّ الإنسان لفي خسرٍ، أي لفي نقصان ارتكاب المعاصي و كفره بالله قاله بعض المفسرين ثم إنهم اختلفوا في المراد بالعصر، فقال بعضهم هو الدهر.

وقيل الليل والنهار.

وقيل الغداة والعشي.

وقيل هو ما بين زوال الشمس وغروبها.

وقيل هو آخر ساعة من ساعات النهار.

وقيل المراد به صلاة العصر وهي الوسطى.

وقيل المراد به عصر النبي وقيل غير ذلك فإن الاحتمالات كثيرة والكلمة تطلق على الكل.

قال بعض المفسرين من المعاصرين في تفسير هذه الآية الأنسب لما تَضَمَّتْهُ الإتيان التاليتان من شمول الخسران للعالم الإنساني إلا لمن إتبع الحق وصبر عليه وهم المؤمنون الصالحون عملاً أن يكون المراد بالعصر عصر النبي ﷺ وهو عصر طلوع الإسلام على المجتمع البشري وظهور الحق على الباطل إنتهى كلامه رفع مقامه.

أقول ما ذكره رحمته أحسن الأقوال المذكورة في التفاسير إذ لا شك أن عصر النبي من أحسن الأعصار كما قال ﷺ، خير القرون قرني.

ومن المعلوم أن شرف الزمان والمكان بما يحدث فيهما من الحوادث ظهر في عصر النبي نور النبوة و طلعت شمس الهداية وهذا مما لا كلام فيه إلا أن قوله ﷺ في آخر كلامه وظهور الحق على الباطل محل تأمل إذا أريد به

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن

ظهور الحقّ على الباطل كلّه بمعنى غلبة الحقّ على الباطل ضرورة أنّ الحقّ ظهر في عصر النّبيّ إلّا أنّه لم يغلب على الباطل كلّه وعلى هذا فالحقّ أن يقال أنّ المراد بالعصر هو عصر دولة الحقّة أي عصر المهدي عليه السّلام فإنّ غلبة الحقّ على الباطل لم يكن ولا يكون إلّا بعد ظهوره <sup>عاشراً</sup> وقد صرّح النّبيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك حيث قال: لو لم يبق من الدّنيا إلّا يومٌ واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتّى يخرج رجلٌ من ولدي اسمه إسْمِي يملأ الله الأرض به قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً.

وهذا إقرارٌ وإعترافٌ من النّبيّ بأنّ عصره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عصر غلبة الحقّ على الباطل لا عصر غيره فإذا كان القسم بالعصر المذكور فهو عصر العدل بلا كلام من أوّل الدّنيا إلى عصره، وهو الذي كتب على كتفه بقلم القدرة: وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر المستدل في آخر كلامه أنّه ممّا ورد في بعض الأخبار ونحن نقول:

قد ورد ما ذكرناه في كثيرٍ من أخبار أهل البيت كما هو ظاهرٌ على من مارس خلال هذه الدّيار ونحن لسنا بصدد إثبات ذلك من الأخبار بل نقول إذا دار الأمر بين حمل العصر في الآية على عصر النّبيّ أو عصر المهدي.

**فالثّاني:** أوّل من الأوّل لما ذكرناه وأمّا المراد بالعصر في الآية ما هو فالله أعلم.

وأمّا قوله: **إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ** فهو جواب القسم بالعصر إنّ الإنسان لفي نقصانٍ بارتكابه المعاصي وكفره بالله والخسر هلاك رأس المال في التّجارة والمراد برأس المال في المقام العمر فكما أنّ التّاجر إذا ذهب رأس ماله لا يقدر على الكسب والتّجارة فكذلك الإنسان إذا فنّى عمره في طريق



الباطل فقد أفنى رأس ماله بيده ولا يمكن له أن يتداركه فلا يبقى له إلا الندامة والحسرة يوم القيامة وأيُّ خسرانٍ أعظم وأقبح منه ففي الآية إشارة إلى أنَّ الإنسان في مسير الخسران من حيث الإيمان لا في مسير الكمال المعنوي كما توهم إلى أن ملئت الأرض ظلماً وجوراً كما هو المشاهد المحسوس إلا من إستثناه الله بقوله:

**إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ**

و هم قليلون قال تعالى: **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** إستثنى الله تعالى من الحكم على الإنسان بالخسران والتقصان، الَّذِينَ آمَنُوا بالله ورسوله واليوم الآخر وعملوا الصالحات على أساس إيمانهم وتواصى بعضهم بعضاً بمتابعة الحق والعمل به وبالصبر على المكاره والشدائد عند البليات التي بقضاءه و قدره فإنهم ممّن رضي الله عنهم ورضوا عنه وأولئك هم المفلحون.

و الذي يستفاد من الآية هو أنَّ الصّلاح والسّداد في الإيمان والعمل الصّالح ومتابعة الحقّ والصّبر على المكروهات النفسانية، كما أنَّ الخسران والوبال في الكفر والتّفاق والإعراض عن الحقّ وعدم الرّضا بقضاء الله وقدره وهذا ممّا يحكم به العقل السّليم فاللّام في الإنسان للجنس أي كلّ إنسانٍ كذلك إذا لم يتّصف بما ذكرناه فلا وجه لما ذكره أكثر المفسّرين من العمّة أنَّ الآية إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ نزلت في الكافر أو المراد بالإنسان الكافر، ضرورة أنَّ الحكم بالخسران يشمل الكلّ فإنَّ الإنسان بما هو مع قطع النّظر عن الإيمان وعناية الرّبّ به، لفي خسرٍ قطعاً أيّ إنسانٍ كان.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

## سُورَةُ الْهُمَزَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ (١) الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَ  
عَدَدَهُ (٢) يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (٣) كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ  
فِي الْحُطَمَةِ (٤) وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْحُطَمَةُ (٥) نَارُ  
اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ (٦) الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ (٧)  
إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَدَةٌ (٨) فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ (٩)

### ◀ اللُّغَةُ

وَيْلٌ: الويل بفتح الواو و سكون اللّام و الباء قيل، إنّه دركٌ من دركات جهنّم و قيل هو الخزي و العذاب و الهلكة.

هُمَزَةٌ: بضمّ الهاء و فتح الميم و الزّاء الكثير الطّعن على غيره يقال همز الناس يهمزهم همزاً، أي طعن فيهم و قيل هو النّمَامُ المفسد.

لُّمَزَةٌ: بضمّ اللّام و فتح الميم و الزّاء العيّاب و قيل المغتاب.

أَخْلَدَهُ: الإخلاق الإبقاء من الخلود.

لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ: الإنباد الطّرح أي ليطرحنّ و ليلقينّ، و الْحُطَمَةُ بضمّ الحاء و فتح الطّاء، نار الله سمّيت بذلك لأنّها تكسر كلّ ما يلقي فيها، و تحطمه و تهشمه قيل هي طبقة من طبقات جهنّم.

الْأَفْئِدَةُ: جمع فؤاد وهو القلب.  
مُؤَصَّدَةٌ: يقال أصدت الباب أغلقته فالمؤصدة المغلقة.  
عَمَدٌ: فالعمد جمع عمود وقيل جمع عماد.  
مُمَدَّدَةٌ: أي لا إنقطاع له.

## ◀ الإعراب

الهاء في الهمزة واللزمة، للمبالغة الَّذِي يحتمل الجرّ على البدل والنصب على إضمار أعني والرفع على هو، يَحْسَبُ حال من الضمير في، جمع نَارُ اللَّهِ أي هي نار الله و آتِي على النَّعْتِ أو خبر مبتدأ محذوف الْأَفْئِدَةُ جمع قَلَةٍ أستعمل في موضع الكثرة عَمَدٍ بفتحيتين جمع عمود أو عماد و يقرأ بضمّتين مثل كتاب و كتب و رسول و رسل.

## ◀ التفسير

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ

قد تقدّم الكلام في الويل سابقاً في غير موضع ومعناه الخزي والعذاب والهلكة وقيل هو وادٍ في جهنّم والمعنى وَيْلٌ لكثير الطّعن في النّاس بغير حقّ و العذاب له، وقوله: لُّمَزَةٍ يعني التّمام المفسد.  
وقال ابن عباس في قوله: هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ، هم المشاؤون بالنميمة المقيدون بين الأحبة وعلى هذا فهما بمعنى واحد.

فقال في المجمع اللّمز الغيبة والهمز الغمز والوقيعة في النّاس وذكر عيوبهم وقال اللّيث الهمز هو الذي يصيبك بوجهك و اللّمز الذي يصيبك بالغيب اللّمز ما يكون باللسان أو العين والإشارة والهمز لا يكون إلا باللسان.  
وقيل هما واحد وكيف كان فقد أثبت الله الويل أي العذاب لهما.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن

## الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَ عَدَدَهُ

قيل معناه أعدّ ماله لمن يرثه من أولاده عدده بمعناه و هو التّعدد أي جمع مالاً و أحصاه أي أحصى عدده.  
و قيل: أي فاخر بعدده و كثرته.

## يَخْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ

أي يظن أن ماله يبقيه حيّاً لا يموت.  
وقيل يظن أن ماله يزيد في عمره.

كَأَلَّا لَيَنْبَذَنَّ فِي الْحُطْمَةِ، وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْحُطْمَةُ، نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ  
كلاً حرف ردع ردّ لما توهمه و ظنّه أي ليس الأمر على ما ظنّه فإنّ المال لا يخلد و لا يبقى صاحبه، لينبذ، أي ليطرح و ليلقى صاحبه في الحطمة أي في النار إذا منع حقّ الله عنه هذا إذا قرأنا الفعل بكسر الباء من أنبذ ينبذ إنباداً و النّبذ الطّرح و الإلقاء أي لينبذ المال صاحبه في النار البتّة.

و أمّا إذا قرئ بفتح الباء بصيغة المجهول فالمعنى ليطرح في النار لأنّه لم يؤد حقّ الله و حقّ النّاس من ماله و على التقديرين فمصيره إلى النار.

ثمّ قال لنبيه وَمَا أَدْرِيكَ مَا الْحُطْمَةُ أي لا تعلم أي شيء هي نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ و هذا تفسير الحطمة، أي هي النار التي أوقد عليها ألف عام و ألف عام و ألف عام فهي غير غامدة أعدّها الله للعصاة ثمّ وصف النّار ثانياً فقال:

## الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ

هي جمع فؤاد و هو القلب خصّ الأفئدة بالذكر لأنّ حياة البدن بحياة القلب و موته بموته بل الإنسان في الحقيقة هو القلب و الإطّلاع الإشراف و قيل البلوغ تقول إطلعت على أرض كذا أي بلغت، الإطّلاع معناه العلم فقوله

تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ أَي تَعْلَم النَّارُ مَقْدَارَ مَا يَسْتَحِقُّهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِنَ الْعَذَابِ وَ ذَلِكَ لَمَّا اسْتَبَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْإِمَارَةِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ بَعِيدٌ عَنِ الصَّوَابِ وَ الْحَقُّ مَا ذَكَرَهُ الْمَشْهُورُ مِنْ أَنَّ الْإِطْلَاعَ مَعْنَاهُ الْبُلُوغُ إِلَى الشَّيْءِ وَ الْإِشْرَافُ عَلَيْهِ.

إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ، فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ  
أَيِ إِنَّ النَّارَ عَلَيْهِمْ مَطْبَقَةٌ يَقَالُ أَصْدَتِ الْبَابَ إِذَا أَطْبَقْتَهُ وَ أَوْ صَدَّتْهُ إِيْصَادًا  
لِغَتَانِ.

وَقِيلَ مُّوَصَّدَةٌ أَي مَغْلَقَةٌ بِلُغَةِ قَرِيشٍ يَقَالُ أَصْدَتِ الْبَابَ إِذَا أَغْلَقْتَهُ وَ قَوْلُهُ:  
فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ فَالْعَمَدُ جَمْعُ عَمُودٍ وَ قِيلَ جَمْعُ عِمَادٍ.  
قَالَ بَعْضُهُمْ، فِي، بِمَعْنَى (بَاءٍ) أَي بِعَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ وَ الْحَقُّ أَنَّ (فِي) بِمَعْنَاهَا وَ  
الْمَعْنَى فِي عَمَدٍ يَعَذِّبُونَ بِهَا وَ الْعَمَدُ الْمَمْدُودَةُ السَّلَاسِلُ وَ الْأَغْلَالُ الَّتِي عَلَى  
أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلِهِمْ وَ أَعْنَاقِهِمْ.  
وَقِيلَ مَعْنَاهُ فِي دَهْرٍ مَمْدُودٍ وَ أَي لَا انْقِطَاعَ لَهُ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ.



## سُورَةُ الْفِيلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) أَلَمْ  
يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ (٢) وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ  
طَيْرًا أَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ (٤)  
فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (٥)

### ◀ اللغة

أَلْفِيلٌ: بكسر الفاء حيوان عظيم الجثة له خرطوم طويل.  
أَبَابِيلٌ: معناها جماعات لا واحد لها كما لا واحد للعباديد و الشَّمايط.  
سِجِّيلٌ: بكسر السين قيل هي حجارة من الجحيم و قيلذ أي من طين  
مطبوخ كالآجر.  
كَعَصْفٍ: العصف ورق الزرع و قيل هو التين بلغة بني حنيفة.

### ◀ الإعراب

تَرْمِيهِمْ نعت الطَّيْرِ والكاف مفعول ثانٍ مِنْ سِجِّيلٍ متعلق بحجارة.

### ◀ التفسير

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ

الخطاب لرسول الله والرؤية بمعنى العلم أي ألم تعلم لأن رؤية البصر لا تتعلّق بما قد تفضّى و عدم و المراد بأصحاب الفيل هم الذين قصدوا هدم البيت و هلاك أهله و قد أهلكهم الله و قاندهم و أميرهم أبرهة ابن أبي الصّباح و هو المعروف بأبرهة الأشرم و يكتنى أنا يكسوم، و كان أبرهة رجل من اليمن و نحن نوضح ألفاظ الآية و نذكر معاني الألفاظ أولاً.

ثمّ نذكر قصّة أبرهة و الفيل و هلاك القوم فنقول:  
إنّما سمّاهم الله بأصحاب الفيل لأنّهم إستعانوا بالفيل في هدم الكعبة و الغلبة على أهل مكّة.

**أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ**

أي ألم يجعل الله كيد هؤلاء الكفّار و مكرهم في تضليل أي في إبطال و تضيع فلم يقدروا على هدم البيت.

**وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ**

أي فرقاً و جماعات فأهلكتهم الطيور بأجمعهم بقدرة الله.

**تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ**

أي ترميهم الطيور بحجارة من طين طبخت بنار جهنّم مكتوب فيها أسماء القوم.

**فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ**

أي جعل الله أصحاب الفيل كورق الزّرع إذا أكلته الدّواب هذا تفسير ألفاظ الآية.  
وأمّا كيفة القضية فقد نقلها القرطبي في تفسيره و نحن نقلها منه و هو أنّ أبرهة بنى القليس بصنعاء و هى كنيسة لم يرمثلها في زمانها بشي من الأرض و كان نصرانياً ثمّ كتب إلى النّجاشي و هو ملك الحبشة أنّى قد بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يبن مثلاً لملك كان قبلك و لست بمتمّة حتّى أعرف إليه حجّ العرب فلمّا تحدّث العرب بكتاب أبرهة إلى النّجاشي غضب رجل من النّساء

فخرج حتَّى أتى الكنيسة فقعدها فيها أي أحدث، ثم خرج فلحق بأرضه فأخبر بذلك أبرهة فقال من صنع هذا فليل له صنع رجل من أهل هذا البيت الذي يحجّ إليه العرب بمكة لما سمع قولك أصرف إليه حجّ العرب فغضب وجاء و قعد فيها أي أنها ليست لذلك بأهل فغضب عند ذلك أبرهة و حلف ليسيرَ إلى البيت حتَّى يهدمه و بعث رجلاً كان عنده إلى بني كنانة يدعوهم إلى حجّ تلك الكنيسة فقتلت بنو كنانة ذلك الرجل فزاد أبرهة ذلك غضباً و حقاً ثم أمر الحبيشة فتهيأت و تجهّزت ثم سار و خرج معه بالفيل و سمعت بذلك العرب فأعظموه و فظّعوا به و رأوا جهادهم حقاً عليهم حين سمعوا أنّه يريد هدم الكعبة بيت الله الحرام فخرج رجل من أشراف أهل اليمن و ملوكهم يقال له (ذونفر) فدعا قومه و من أجابه من سائر العرب إلى حرب أبرهة و جهاده عن بيت الله الحرام و ما يريد من هدمه و إخراجه فأجابه من أجابه إلى ذلك ثم عرض له مقاتلة فهزم ذو نفر، و أصحابه و أخذ له ذونفر، فأتى به أسيراً فلما أراد قتله قال له ذو نفر، أيها الملك لا تقتلني فإنّه عسى أن يكون بقائي معك خيراً لك من قتلي فتركه من القتل و حبسه عنده في وثاق و كان أبرهة رجلاً حليماً.

ثم مضى أبرهة على وجهه ذلك يريد ما خرج له حتّى إذا كان بأرض خثعم عرض له نفيل ابن حبيب الخثعمي في قبيلة خثعم (شهران و ناهس) و من تبعه من قبائل العرب فقاتله فهزمه أبرهة و أخذ له نفيل أسيراً فأتى به فلماً صمّ بقتله قال له نفيل، أيها الملك لا تقتلني فإنّي دليلك بأرض العرب و هاتان يداي على قبيلتي خثعم و شهران و ناهس لك بالسمع و الطاعة فخلّى سبيله و خرج به معه يدله حتّى إذا مرّ بالطائف خرج إليه مسعود بن معتب في رجال من ثقيف فقالوا به أيها الملك إنّما نحن عبيدك سامعون لك مطيعون ليس لنا عندك خلاف و ليس بيتنا هذا البيت الذي تريد (يعنون اللات) إنّما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث لك (معك) من يدلك عليه فتجاوز عنهم و بعثوا معه (أبا رغال) حتّى أنزله المحمس (موضع قرب مكة) فلماً أنزله به مات (أبو



رغال) هناك فرجمت قبره العرب فهو القبر الذي يرجمه الناس بالمغمس وفيه يقول الشاعر:

و أَرْجَمَ قَبْرَهُ فِي كُلِّ عَامٍ      كَرَجَمِ النَّاسِ قَبْرَ أَبِي رِغَالٍ  
فَلَمَّا نَزَلَ أُبْرَهُ بِالْمَغْمَسِ بَعَثَ رَجُلًا مِنَ الْحَبْشَةِ يَقَالُ لَهُ الْأَسْوَدُ بْنُ مَقْصُودٍ  
عَلَيْ خَيْلٍ لَهُ حَتَّى إِنْتَهَى إِلَى مَكَّةَ فَسَاقَ إِلَيْهِ أَمْوَالُ أَهْلِ تَهَامَةَ مِنْ قَرِيشٍ وَ  
يَغْرَهُمْ وَأَصَابَ فِيهَا مَائَتِي بَعِيرٍ لِعَبْدِ الْمُطَّلَبِ بْنِ هَاشِمٍ وَ هُوَ يَوْمُئِذٍ كَبِيرُ قَرِيشٍ  
وَ سَيِّدُهَا فَهَمَّتْ قَرِيشٌ وَ كِنَانَةٌ وَ هَذِيلٌ وَ مَنْ كَانَ فِي ذَلِكَ الْحَرَمِ بِقِتَالِهِ ثُمَّ  
عَرَفُوا أَنَّهُ لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِهِ فَتَرَكُوا ذَلِكَ وَ بَعَثَ أُبْرَهُ حَنَاطَةَ الْحَمِيرِيِّ إِلَى مَكَّةَ وَ  
قَالَ لَهُ سَلْ عَنْ سَيِّدِ هَذَا الْبَلَدِ وَ شَرِيفِهِمْ ثُمَّ قُلْ لَهُ إِنَّ الْمَلِكَ يَقُولُ إِنِّي لَمْ أَتْ  
لِحَرْبِكُمْ أَمَّا حَبَسْتُ لَهُدْمَ هَذَا الْبَيْتِ فَإِنْ لَمْ تَعْرِضُوا لِي بِحَرْبٍ فَلَا حَاجَةَ لِي  
بِدِمَائِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَرِدْ حَرْبِي فَأَتْنِي بِهِ فَلَمَّا دَخَلَ حَاطَةَ مَكَّةَ سَأَلَ عَنْ سَيِّدِ قَرِيشٍ  
وَ شَرِيفِهَا فَقِيلَ لَهُ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ بْنُ هَاشِمٍ فَجَاءَهُ وَ قَالَ لَهُ مَا أَمْرُهُ أُبْرَهُ بِهِ فَقَالَ  
لَهُ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ وَاللَّهِ مَا نَرِيدُ حَرْبَهُ وَ مَا لَنَا بِذَلِكَ مِنْهُ طَاقَةُ هَذَا بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ  
وَ بَيْتِ خَلِيلِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ يَمْنَعُهُ مِنْهُ فَهُوَ حَرَمُهُ وَ بَيْتُهُ وَ إِنْ يَخْلُ  
بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُ فَوَاللَّهِ مَا عِنْدَنَا دَفْعٌ عَنْهُ فَقَالَ حَنَاطَةُ فَإِنِاطِلِقْ إِلَيْهِ فَأَنَّهُ قَدْ أَمَرَنِي أَنْ  
أَتِيَهُ بِكَ فَإِنِاطِلِقْ مَعَهُ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ وَ مَعَهُ بَعْضُ بَنِيهِ حَتَّى أَتَى الْعَسْكَرَ فَسَأَلَ عَنْ  
ذِي نَفَرٍ وَ كَانَ صَدِيقًا لَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ وَ هُوَ فِي مَحْبَسِهِ فَقَالَ لَهُ يَا ذَانْفَرُ، هَلْ  
عِنْدَكَ مِنْ غَنَاءٍ فِيمَا نَزَلَ بَنَّا فَقَالَ لَهُ ذُونْفَرُ، وَ مَا غَنَاءُ رَجُلٍ أَسِيرٍ بِيَدِي مَلِكٍ  
يَنْتَظِرُ أَنْ يَقْتُلَهُ غَدَوًا وَ عَشِيًّا مَا عِنْدِي غَنَاءٌ وَ فِي شَيْءٍ نَزَلَ بِكَ إِلَّا أَنَّ (أُنَيْسًا)  
سَائِسَ الْفِيلِ صَدِيقٌ لِي فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ وَ أَوْصِيهِ بِكَ وَ أَعْظِمْ عَلَيْهِ حَقَّكَ وَ أَسْأَلُهُ  
أَنْ يَسْتَأْذِنَ لَكَ عَلَى الْمَلِكِ فَتَكَلِّمَهُ بِمَا بَدَا لَكَ وَ يَشْفَعُ لَكَ عِنْدَهُ بِخَيْرٍ إِنْ قَدَرَ  
عَلَيْ ذَلِكَ فَقَالَ حَسْبِي فَبَعَثَ ذُونْفَرُ إِلَى أُنَيْسٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّ عَبْدَ الْمُطَّلَبِ سَيِّدَ  
قَرِيشٍ وَ صَاحِبَ عَيْنِ مَكَّةَ وَ يَطْعَمُ النَّاسَ بِالسَّهْلِ وَ الْوَحُوشَ فِي رُؤُوسِ  
الْجِبَالِ وَ قَدْ أَصَابَ لَهُ الْمَلِكُ مَائَتِي بَعِيرٍ فَيَسْتَأْذِنُ لَهُ عَلَيْهِ وَ أَنْفَعَهُ عِنْدَهُ بِمَا

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

إِسْتَطَعْتُ فَقَالَ إِفْعَلْ فَكَلَّمُ أَنْيْسَ أَبْرَهَةَ فَقَالَ لَهُ أَيُّهَا الْمَلِكُ هَذَا سَيِّدُ قَرِيْشٍ بِبَابِكَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ صَاحِبُ عَيْنِ مَكَّةَ يَطْعَمُ النَّاسَ بِالسَّهْلِ وَالْوَحُوشَ بِالْجِبَالِ فَأْذِنْ لَهُ عَلَيْكَ فَيَكَلِّمُكَ فِي حَاجَتِهِ قَالَ فَأْذِنْ لَهُ أَبْرَهَةَ وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَوْسَمُ النَّاسِ وَأَعْظَمُهُمْ وَأَجْمَلُهُمْ فَلَمَّا رَأَى أَبْرَهَةَ أَجَلَّهُ وَأَعْظَمَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ تَحْتَهُ فَنَزَلَ أَبْرَهَةَ عَنْ سَرِيرِهِ وَجَلَسَ عَلَى بَسَاطَةٍ وَأَجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَيْهِ إِلَى جَنْبِهِ ثُمَّ قَالَ لَتَرْجَمَانَهُ قُلْ لَهُ حَاجَتُكَ.

فَقَالَ حَاجَتِي أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ الْمَلِكُ مَائَتِي بَعِيرٍ أَصَابَهَا لِي فَلَمَّا قَالَ لَهُ ذَلِكَ قَالَ أَبْرَهَةَ لَتَرْجَمَانَهُ قُلْ لَهُ لَقَدْ كُنْتُ أَعْجَبْتُنِي حِينَ رَأَيْتُكَ ثُمَّ قَدْ زَهَدْتُ فِيكَ حِينَ كَلَّمْتَنِي أَتَكَلِّمُنِي فِي مَائَتِي بَعِيرٍ أَصْبَتَهَا لَكَ وَتَتْرَكُ بَيْتًا هُوَ دِينُكَ وَدِينُ آبَائِكَ قَدْ جِئْتُ لَهْدَمِهِ لَا تَكَلِّمُنِي فِيهِ قَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَنَا رَبُّ الْإِبِلِ وَلِلْبَيْتِ رَبٌّ سَيَمْنَعُهُ قَالَ مَا كَانَ لِي مَتْنَعٌ مَنِيَّ قَالَ أَنْتَ وَذَاكَ فَرَدَّ عَلَيْهِ إِبِلَهُ وَانْصَرَفَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ إِلَى قَرِيْشٍ فَأَخْبَرَهُمُ الْخَبَرَ وَأَمْرَهُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ وَالتَّحَرُّزِ فِي شَعْفِ الْجِبَالِ وَالشَّعَابِ تَخَوُّفًا عَلَيْهِمْ مَعَرَّةَ الْجَيْشِ ثُمَّ قَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَأَخَذَ بِحُلْقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ وَقَامَ مَعَهُ نَفَرٌ مِنْ قَرِيْشٍ يَدْعُونَ اللَّهَ وَيَسْتَصِرُّونَهُ عَلَى أَبْرَهَةَ وَجَنَدِهِ فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَهُوَ أَخَذَ بِحُلْقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ:

لَا هُمْ أَنْ الْعَبْدَ يَمْنَعُ رَحْلُهُ فَأَمْنَعُ حِلَالِكَ  
لَا يَغْلِبُنَّ صُلَيْبُهُمْ وَمَحَالُهُمْ عَدُوًّا بِحَالِكَ  
أَنْ يَدْخُلُوا الْبِلْدَ الْحَرَامَ فَأَمْرُ مَا بَدَا لَكَ

يَقُولُ أَيُّ شَيْءٍ مَا بَدَا لَكَ لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ بِنَا، وَالْحِلَالُ جَمْعُ حَلٍّ، وَالْمَحَالُ، الْقُوَّةُ قِيلَ لَمَّا أَخَذَ بِحُلْقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ قَالَ أَيْضًا:

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبِّ فَأَمْنَعُ عَنْهُمْ حِمَاكَ  
أَنْ عَدُوٌّ لَبِيتَ مِنْ عَادَاكَ إِنَّهُمْ لَمْ يَقْهَرُوا نِوَاكَ

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ ثُمَّ أَرْسَلَ عَبْدَ الْمَطْلَبِ حُلْقَةَ بَابِ الْكَعْبَةِ ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ مَعَهُ مِنْ قَرِيْشٍ إِلَى شَعْفِ الْجِبَالِ يَتَنَظَّرُونَ مَا أَبْرَهَةَ فَاعِلٌ بِمَكَّةَ إِذْ دَخَلَهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ

أبرهة تهياً لدخول مكة و هياً فيله و هياً جيشه وكان إسم الفيل محمود و أبرهة  
مجمع لهدم البيت ثم الإنصراف إلى اليمن فلما وجَّهوا الفيل إلى مكة أقبل  
نفيل بن حبيب حتَّى قام إلى جنب الفيل ثم أخذ بأذنه فقال له إرجع راشداً من  
حيث جئت فأنتك في بلد الله الحرام ثم أرسل أذنه فبرك الفيل و خرج نفيل  
إبن حبيب يشتد حتَّى أصعد الجبل و ضربوا الفيل ليقوم فأبى فضربوا في  
رأسه بالطَّبرزين ليقوم فأبى فأدخلوا مجاجن لهم في مراقه فبزغوه بها ليقوم  
فأبى فوجَّهوه راجعاً إلى اليمن فقال يهرول و وجَّهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك  
فوجَّهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك و وجَّهوه إلى مكة فبرك و أرسل الله  
عليهم طيراً من البحر أمثال الخطاطيف و البلسان مع كل طائر ثلاثة أحجار  
حجرٌ في منقاره و حجران في رجله أمثال الحمص و العدس لا يصب منهم  
أحد إلّا هلك و ليس كلَّهم أصابت و خرجوا هارين يتدرون الطريق التي جاء  
و امنها و يسألون عن نفيل بن حبيب ليدلَّهم على الطريق إلى اليمن فلما سمع  
ذلك قال:

حمدت الله إذا أبصرت طيراً      وخفت حجارةً تلقى علينا  
فكلَّ القوم يسأل عن نفيل      كأنَّ علىَّ للحبشان ديناً  
فخرجوا يتساقطون بكلَّ طريقٍ و يهلكون بكلَّ مهلك و أصيب أبرهة في  
جسده و خرجوا به معهم يسقط أنملة كلما سقطت منه أنملة أبتعتها منه مدةً  
تمتَّ فيحاً و دمأ حتَّى قدموا به صنعاء و هو مثل فرخ الطائر فما مات حتَّى  
إنصدع صدره عن قلبه وكان عام الفيل قبل مولد النبي ﷺ بأربعين سنة  
بثلاث و عشرين سنة والأصح قول الأول.

أقول إنَّما نقلنا قصَّة أصحاب الفيل بتفصيله لما فيها من الموعظ و العبر ما  
لا يخفى على العاقل اللبيب و ما ربك بظلامٍ للعبيد ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

## ﴿سُورَةُ قُرَيْشٍ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ (١) إِلَّا فِيهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤)

### ◀ اللَّغَةُ

لَا إِلَافٍ: الإيلاف أصحاب الألف بحسن التدبير والتلطف يقال يألف إلفاً و ألفه يؤلفه إيلاًفاً إذا جعله بألف والإيلاف نقيض الإيحاء ونظيره الإيناس. رِحْلَةٌ: والرَّحْلَة حال السير على الرحلة وهي الناقة القويّة على السّفر والباقي واضح.

### ◀ الإِعْرَابُ

رِحْلَةً معمول المصدر وهو الإيلاف مِنْ جُوعٍ ومن خوفٍ، أي من أجل جوع ومن أجل خوف.

### ◀ التَّفْسِيرُ

لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ

قرأ ابن عامر لإلاف قريش، ، بقصرها ولم يجعل بعد هذه الهمزة ياء، على وزن (لعلاف) و أما إيلافهم، بياء بعد الهمزة خلاف لفظ الأولى، وقرأ الباقرن لإلاف قريش إيلافهم جميعاً بهمزة بعدها، ياء، من الألفة بحسن التدبير والتلطّف و ألف الشئ لزومه على عادة في سكون النفس إليه و قيل التّقدير أعجبوا لإلاف قريش، و قريش بضم القاف تصغير التّرخيم لأنّ القرش الجمع والفاعل على قارش، فقياسه قويرش، فرُخم و صغر، ثم إنّ هذه السّورة: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ سَوَّرَ وَاحِدَةً، مثل وَ الصُّخَى، أَلَمْ نَشْرَحْ و على هذا فالعامل في لإلاف، قوله: كَعَصْفٍ مَّاكُولٍ و لا يخفى عليك أنّ هذه السّورة متصلة بالتّي قبلها في المعنى أيضاً كأنّه قيل، أهلك أصحاب الفيل لإلاف قريش أي لتألف أو لتتفق قريش أو لكي تأمن قريش فتؤلف رحلتها.

و قال القراء هذه السّورة متصلة بالسّورة الأولى لأنّه تعالى ذكّر أهل مكّة عظيم نعمته عليهم فيما فعل بأصحاب الفيل ثمّ قال لإلاف قريش أي فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمةً منّا على قريشاً كانت تخرج في تجارتها فلا يغار عليها يقولون هم أهل بيت الله عزّ وجلّ حتّى جاء صاحب الفيل ليهدم الكعبة و يأخذ حجارتها فيبني بها بيتاً في اليمن يحجّ الله عليه فأهلكهم الله عزّ وجلّ فذكّرهم نعمته أي فجعل الله ذلك لإيلافهم قريش أي ليألفوا الخروج و لا يجترأ عليهم.

و عن ابن عباس في قوله تعالى: لإلاف قريش قال معناه، نعمتي على قريش إيلافهم رحلة الشتاء و الصّيف.

إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ

قيل كانت لهم رحلتان رحلة الصّيف إلى الشام و رحلة الشتاء إلى اليمن في التجارة.

وإن  
الفرقان في  
تفسير القرآن

جزء ٣٠

الجلد الثاني

## فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ

أَمَرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الْمَكَلَّفِينَ أَنْ يُوَجِّهُوا عِبَادَتَهُمْ إِلَى اللَّهِ رَبِّ الْبَيْتِ الْحَرَامِ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَهْلَكَ أَعْدَاءَهُمْ وَأَعْدَاءَ الْبَيْتِ وَهُمْ أَصْحَابُ الْفِيلِ لَا الْأَصْنَامَ الَّتِي جَعَلُوهَا فِي الْبَيْتِ، وَهِيَ جِمَادٍ.

## الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ أَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ

الَّذِي أَطْعَمَهُمُ اللَّهُ بِمَا أَعْطَاهُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ وَ سَبَّبَ لَهُمْ مِنَ الْأَرْزَاقِ بِالسَّعْيِ فِي التَّجَارَةِ فِي الرَّحْلَتَيْنِ.

وَ أَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ وَ الْغَارَةِ عَلَيْهِمْ فِي الْحَرَمِ، وَ الْمَقْصُودُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْعَمَ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ بِأَنْوَاعِ النِّعَمِ وَ إِهْلَاكَ أَعْدَاءَهُمْ فَيَنْبَغِي أَنْ يَشْكُرُوا عَلَيْهِ.





## سُورَةُ الْأَنْعَامِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (١) فَذَلِكَ الَّذِي  
يَدْعُ الْيَتِيمَ (٢) وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ  
(٣) قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (٤) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ  
سَاهُونَ (٥) الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُنَ (٦) وَ يَمْنَعُونَ  
الْأَنْعَامَ (٧)

### ◀ اللغة

يَدْعُ: أي يدفع.

يَحْضُ: أي يحث فالحض الحث.

سَاهُونَ: أي غافلون فالسهو الغفلة.

يُرَآؤُنَ: من الرياء أي لا يتقربون بها إلى الله.

### ◀ الإعراب

فَذَلِكَ الْفَاءُ جَوَابُ الشَّرْطِ الْمَقْدَرِ تَقْدِيرُهُ إِنْ تَأَمَّلْتَهُ يَدْعُ بِالتَّشْدِيدِ أَيْ  
يُدْفَعُ، وَ قَرِئَ بِفَتْحِ الدَّالِ وَ تَخْفِيفِ الْعَيْنِ، أَيْ يَهْمَلُهُ وَ يَتْرَكُهُ.



## ◀ التفسير

## أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ

اختلف المفسرون في نزولها فقال ابن عباس نزلت في العاص بن وائل السهمي.

وقال الكلبي والضحاك نزلت في رجل من المنافقين.

وقال السدي نزلت في الوليد بن المغيرة.

وقيل في أبي جهل.

وقيل في أبي سفيان فإنه أي أبو سفيان كان ينحر في كل إسبوع جزوراً فطلب منه يتيم فقرعه بعصاه فأنزل الله هذه السورة ولا شك أنه ممن يكذب بالدين إلى آخر عمره لعنه الله.

## فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ

أي يدفعه بعصاه لما طلب منه لحماً أو شيئاً آخر.

## وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ

أي كان ممن لا يحث على طعام المسكين ولا يأمر به من أجل بخله و تكذبه بالجزاء فإن أبا سفيان وأبا جهل وأمثالهما من المكذبين كانوا يقولون أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ<sup>(١)</sup> فنزلت الآية فيهم وتوجه الذم إليهم.

## فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ، الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

قيل يتأخرون عن وقتها وقيل ساهون أي غافلون.

وقيل لا يتمون ركوعها ولا سجودها، ويحتمل أن يكون تضييع الصلاة بأي نحو كان ويحتمل أن يكون المعنى لا يبالون ولا يواظبون عليها.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

## وَالَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ

في أعمالهم و صلاتهم فلا يَتَّقُونَ بها إلى الله بل يقصدون بها الرياء و السُّمعة و من المعلوم أن هذا في الواجبات التي يشترط فيها قصد القربة كالصَّوم و الصَّلَاة و أمثالها.

## وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ

اختلفوا في معنى الماعون فقال في التَّبيان الماعون القليل القيمة ممَّا فيه منفعة من ألة البيت نحو الفاس و المقدحة و الإبرة والدُّلو و هو قول ابن مسعود و ابن عباس و إبراهيم و أبى مالك و سعيد بن جبیر.

و قد ذكر القرطبي في تفسيره وجوهاً كثيرة عن مفسري العامة و غيرهم:

منها، الزَّكوة.

منها، المال بلسان قريش.

منها، أنه إسم جامع لمنافع البيت كالفاس و القدر و النَّار.

منها، أنَّ الماعون كلُّ ما فيه منفعة حتَّى الفاس و القدر.

منها، أنه العارية.

منها، أنه المعروف كلُّه الَّذي يتعاطاه النَّاس فيما بينهم.

منها، أنه الماء و الكلاء.

منها، أنه الماء وحده.

منها، أنه منع الحقِّ.

منها، أنه المستغَلَّ من منافع الأموال.

منها، ما حكاه عن قطرب أنه قال أصل الماعون من القلة و المعنى الشَّيْء القليل تقول العرب ما له سعة و لا منعة، أي شَيْءٌ قليل فسَمَّى الله تعالى الزَّكَاة و الصَّدقة و نحوهما من المعروف ماعوناً لأنَّه قليل من كثير و من النَّاس من يقول أنَّ الماعون أصله معونة و الألف عوض من الهاء حكاه الجوهری.

و قال ابن العربي الماعون مفعول من أعان يعين و العون هو الإمداد بالقوة و الأدوات و الأسباب الميسرة للأمر.  
منها، أنه الطاعة و الإنقياد.

منها، أن الماعون كل ما لا يحلّ منعه عن الغير كالمح و الماء و النار.  
و قد ذكر بعض المفسرين أكثر مما نقلناه من الأقوال و الذي يستفاد من أخبار أهل البيت هو أن الماعون كل ما يحتاج إليه الناس من الأشياء القليلة المنافع و لا قيمة أي لا قيمة لها إلا أنه مما يحتاج الناس إليه مثل السراج و النار و الخمر و أشباه ذلك من الأدوات التي يحتاج إليه الناس و قيل هو ما يتعاروه الناس بينهم من الدلو و الفاس و القدر و ما لا يمنع كالماء و الملح و روي ذلك مرفوعاً.  
روى في الكافي بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: الماعون

أيضاً هو القرض يقرضه و المتاع يعيره، و المعروف يصنعه.  
و في من لا يحضره الفقيه نهى رسول الله ﷺ أن يمنع أحد الماعون جاره و قال من منع الماعون جاره منعه الله غيره يوم القيامة و وكله إلى نفسه و من وكله إلى نفسه فما أسوء حاله إنتهى.  
إذا عرفت هذا فنقول حكم الله تعالى في المقام بأن الويل لمن سهى صلاته و من المعلوم أن المراد بالسَّهْو ليس السَّهْو المصطلح عند الناس أعني به النسيان فإنَّ النَّاسِي عن صلاته يجب عليه القضاء و الإنسان محلَّ النسيان بل المراد بالسَّهْو هو المسامحة و عدم المبالاة و إضاعة الصَّلاة بأيِّ نحو كان فمن فسَّر قوله: سَاهُونٌ بالغفلة عنها ليس في محلّه لأنَّ سبب الغفلة النسيان و هو خارج عن إختيار الإنسان و لذلك قال رسول الله ﷺ رفع عن أمّتي تسعة وعدّ منها السَّهْو و النسيان و الإضطراب و الإكراه و غيرها.

ثم قال: الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ و أظنَّ أن هذا تفسير لقوله: سَاهُونٌ كأنه قيل ما معنئ قوله ساهون، فقال: الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤْنَ، و إنما قلنا ذلك لأنَّ الله لم

يعطف قوله هذا على سابقه و لذا لم يأت بحرف العطف ولم يقل و الذين هم يراؤون، بل قال، الذين هم يراؤون و هو دليل على أنَّ الآية الثانية في الحقيقة مفسرة للأولى أي إن الذي يراؤون في صلاتهم هم الساهون فيها ففسر السهو بالرياء و ذلك لأن المرائي متعمد في الرياء و هو غافل عن بطلانها و كأن هذا هو المراد في تفسير السهو بالغفلة أي هو غافل عن بطلانها بالرياء و على هذا فالمرءون هم الساهون لا أنهم صنّف آخر إذ لا يعقل أن يكون الساهي بمعنى الناسي للصلاة معاقباً عليه فضلاً عن إثبات الويل له و أي ذنب صدر عنه حتى يقال الويل له بالمعنى الذي ذكره و المفروض أنه غفل عنها و الغفلة خارجة عن إختياره و لهذا لم يفصل بحرف العطف بين الآيتين هذا ما أدنى إليه نظري في حل الإشكال و العلم عند الله.

## وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ

فهو صنّف آخر و لذلك أثبت فيه حرف العطف و قال و يمنعون الماعون، و قد ثبت أنَّ العطف يدل على إختلاف الموضوع بين المعطوف و المعطوف عليه و إثبات حكم المعطوف عليه للمعطوف فإذا قلنا جائني زيد و عمرو، أثبتنا حكم المجيء للمعطوف ببركة العطف مع أنَّ الموضوع في أحدهما زيد و في الآخر عمرو و هما متغايران و هذا بخلاف قولنا جائني زيد البخيل مثلاً بدون العطف فإنَّ ظاهر القضية أنَّ البخل صفة لزيد، و حاصل الكلام أنَّ العطف يوجب تغاير الموضوع و مدة الحكم و ترك العطف يوجب وحدة الموضوع و الحكم معاً، فلو كان المراءون غير الساهين لقال و الذين هم يراؤون، بإثبات حرف العاطفة الدالة على أنَّ الموضوع في أحدهما غيره في الآخر و إنما يتحدان في الحكم، فثبت و تحقّق أنَّ الذين يراؤون هم الذين ساهون فالسهو هنا الرياء، و أمّا قوله: وَ يَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ صنّف آخر بحكم العطف و إنما يشتركان في الحكم، إثبات الويل لهما ففي المقام صنفان:

**أحدهما: السّاهون المراءون.**

**ثانيهما:** وللذين يمنعون الماعون، أي يمنعون النّاس عمّا لا قيمة له إلّا أنّ النّاس محتاجون إليه كالماء والملح و القدر و أمثالهما وفيه إشارة إلى كمال البخل و الإمساك فإنّ من منع غيره عن شيء قليل لا قيمة له فهو في غاية الدّناءة و نهاية البخل و لا شك أنّ البخيل من أهل النّار هذا مع أنّ الذي يمنع غيره عن القليل الذي لا قيمة له فهو على إعطاء الكثير أبخل و بذلك يستحقّ النّار و الويل يوم القيامة هذا ما خطر ببالي و الله أعلم.



## سُورَةُ الْكَوْثَرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ (٢)  
إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (٣)

### ◀ اللّغة

الْكَوْثَرُ: مبالغة في الكثرة وهو الخير الكثير فإن صيغة (فوعل) للمبالغة.  
وَانْحَرْ: النحر ذبح البدن والأصاحي.

شَانِئَكَ: الشّاني المبغض تقول شئتته إذا أبغضته وقيل هو العدو.  
الْأَبْتَرُ: من لا ولد له من البنين والبنات، وقيل الأبر من ليس له بنون وإن  
كان له البنات، وقيل هو من لا عقب له من الأولاد.

### ◀ الإعراب

فَصَلِّ الفاء للتّعقيب وهو مبتدأ أو تأكيد أو فصل وشَانِئَكَ إسم إن، وهو  
الْأَبْتَرُ خبره.

### ◀ التفسير

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

لَشَكِّ أَنَّ هَذَا خُطَابُ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَّ اللَّهَ أَعْطَاهُ الْكَوْثَرَ وَالْإِعْطَاءَ إِخْرَاجَ الشَّيْءِ إِلَى أَخْذِهِ لَهُ وَهُوَ تَارَةٌ عَلَى وَجْهِ التَّمْلِيكِ وَتَارَةٌ عَلَى غَيْرِ التَّمْلِيكِ وَ مَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْأَوَّلِ بِإِعْتِبَارٍ وَمِنَ الثَّانِي بِإِعْتِبَارٍ آخَرَ مِنْ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَهُوَ مِنَ الْعَطَاءِ مَنْ عَطَا يُعْطُوا إِذَا تَنَاولَ، وَ الْكَوْثَرُ الشَّيْءُ الْكَثِيرُ أَوْ مِنْ شَأْنِهِ الْكَثْرَةُ.

و قِيلَ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ، وَهُوَ (فَوَعَلَ) مَبَالِغَةٌ فِي الْكَثْرَةِ ثُمَّ إِنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي مَعْنَاهُ فِي الْآيَةِ عَلَى أَقْوَالٍ فَقَالَ عَطَاءٌ هُوَ حَوْضُ النَّبِيِّ يَكْثُرُ النَّاسُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

و قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ، وَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْكَوْثَرَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ، وَ قَالَ الْحَسَنُ الْكَوْثَرُ الْقُرْآنُ وَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّهُ نَهْرٌ يَجْرِي فِي الْجَنَّةِ عَلَى الدُّرِّ وَ الْيَاقُوتِ وَ قِيلَ الْعَرَبُ تَسْمِي كُلِّ شَيْءٍ كَثِيرٍ فِي الْعَدَدِ وَ الْقَدَرِ كَوْثَرًا وَ الْكَوْثَرُ مِنَ الرِّجَالِ السَّيِّدُ الْكَثِيرُ الْخَيْرِ قَالَ الشَّاعِرُ:

و أَنْتَ كَنْزُ يَا بَنِ مَرْوَانَ طَيِّبٌ      وَ كَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْفَضَائِلِ كَوْثَرًا  
وَ الْكَوْثَرُ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ مِنَ الْأَصْحَابِ وَ الْأَشْيَاءِ.

قَالَ الْقُرْطُبِيُّ اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي الْكَوْثَرِ الَّذِي أَعْطَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى سِتَّةِ عَشَرَ قَوْلًا:

الأَوَّلُ: أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَنَسٍ وَ التِّرْمِذِيُّ.

أَيْضًا وَ رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ قَانَتْهُ مِنْ ذَهَبٍ وَ مَجْرَاهُ عَلَى الدُّرِّ وَ الْيَاقُوتِ تَرَبَّتْهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ وَ مَاءُهُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَ أَبْيَضُ مِنَ الثَّلْجِ.

الثَّانِي: أَنَّهُ حَوْضُ النَّبِيِّ فِي الْمَوْقِفِ قَالَهُ عَطَاءٌ وَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ

أَنَسٍ قَالَ:

هَذَا الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه مبتسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله قال نزلت عليّ آناً سورة: فقرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ثم قال: أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال ﷺ فإنه نهرٌ و عدنيه ربّي عزّ وجلّ عليه خيرٌ كثير هو حوضٌ ترد عليه أمتي يوم القيامة آنيته عدد النجوم فينتحل العبد منهم فأقول إنه من أمتي فيقال إنك لا تدري ما أحدث بعدك.

و الأخبار في حوضه في الموقف كثيرة ذكرناها في كتاب التذكرة و أنّ عليّ أركانه الأربعة خلفاء الأربعة رضوان الله عليهم و إنّ من أبغض واحداً منهم لم يسقيه الآخر و ذكرناه هناك من يطرد عنه إلى أن قال:

**الثالث:** الكوثر النبوة و الكتاب.

**الرابع:** الكوثر القرآن.

**الخامس:** الإسلام حكاه المغيرة.

**السادس:** تيسير القرآن و تخفيف الشرائع.

**السابع:** هو كثرة الأصحاب و الأمة و الأشياع قاله أبو بكر بن عيَّاش.

**الثامن:** أنّه الإتيان قاله ابن كيسان.

**التاسع:** أنّه رفعة الذكر حكاه المارودي.

**العاشر:** أنّه نورٌ في قلبك ذلك عليّ و قطعك عمّا سواي.

**الحادي عشر:** هو الشفاعة.

**الثاني عشر:** معجزات الرّب هدي بها أهل الإجابة لدعوتك.

**الثالث عشر:** هو لا إله إلا الله محمّد رسول الله قاله هلال بن سيّاف.

**الرابع عشر:** الفقه في الدين.



**الخامس عشر:** الصَّلوات الخمس قلت أَصَحُّ هذه الأقوال الأول و الثاني  
أنَّه ثابت عن النَّبي أنَّه نَصَّ في الكوثر هذا ما ذكره القرطبي من الأقوال في  
الكوثر.

**و أنا أقول** لا خلاف بينهم في معنى اللَّفْظ من جهة اللَّغَة لِإِتِّفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّ  
الكوثر مبالغة في الكثرة فهو الخير الكثير أو الشَّيْء الكثير وهذا ممَّا لا خلاف  
فيه وإنَّما الخلاف في أَنَّ الكوثر هو الخير الكثير ما المراد به في الآية فَإِنَّ  
مصاديقه كثيرة و بعبارة أخرى ليس البحث في مفهوم الكوثر بل البحث في  
تعيين المصادق من بين المصاديق الكثيرة ضرورة أَنَّ جميع المصاديق غير  
مرادٍ قطعاً فما ذكره في تفاسيرهم بيان مصاديق الكوثر و أنَّه يطلق عليها عقلاً  
و هو خارج عن موضوع البحث و ليس من تفسير الكوثر في الآية بل هو من  
تبين مصاديقه و موارده و إستدلَّاه بحسب اللَّغَة فَإِنْ قال قائل ما المراد  
بالكوثر في الآية لا يصحُّ أن يقال له المراد به في الآية هو هذه الأقوال الكثيرة  
التي لا دليل على صَحَّتْهَا عقلاً و نقلاً فلا ترجيح لأحدها على الآخر حتَّى  
يكون هو المتَّبَع لا غيره فَإِنَّ الخير الكثير يطلق على أكثر ممَّا ذكره قطعاً إذا  
عرفت هذا فنقول المراد بالكوثر هو ذرية الرَّسول ﷺ التي من ابنته فاطمة  
الرَّهراء سلام الله عليها و حيث أَنَّ اللَّام هو الأصل في اللَّغَة و العرف  
فالرَّهراء عليها السلام هي الأصل في وجود الذرية و الذرية فرعٌ عليها وجوداً فالكوثر  
هو فاطمة الرَّهراء بلا كلام لأنَّ الذرية ترجع إليها و يمكن أن يستدلَّ على ذلك  
بالعقل و النَّقل.

**أما العقل** فلأنَّ السُّورة نزلت على النَّبي ﷺ بعد قول الكفَّار فيه أنَّه (أبتر)  
أي بلا عقب و إنَّما قالوا ذلك بعد موت القاسم أو لأنَّه لم يكن له ولدٌ ذكور و  
على هذا فبعد موته لا نسل له و لا ذرية و إنَّما قلنا ذلك لأنَّ آخر السُّورة قوله:  
**إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ** دليل على ما ذكرناه فَإِنَّ آخر الآية يدلُّ على أَنَّ إعطاء

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

الكوثر من جانب الله كان في الحقيقة تسليّة له ﷺ والعقل السليم يحكم بأن المراد بالكوثر هو النسل و الذريّة رغماً لأنوف الأعداء.

وإن شئت قلت آخر السورة قرينة واضحة على أنّ المراد بالكوثر النسل لا غير فمن قال أو يقول غير ذلك فقد كابر عقله و تابع جهله أو عناده و القرآن يفسّر بعضه بعضاً ولعمري أنّ هذا واضح لا ريب فيه أصلاً.

أن قلت أن كان المراد بالكوثر الذريّة و النسل، فأين ذريّة رسول الله ولم يكن له ولد بعد موته من الذكور، و أمّا أولاد فاطمة فهم ينتسبون إلى أمير المؤمنين عليه السلام لأنّهم وجدوا من صلب علي عليه السلام و الولد ينسب إلى أبيه لا إلى أمّه كما قال الشاعر:

بنونا بنو أبائنا و بناتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعاد  
قلت لعل هذه الشبهة هي التي دعتهم إلى صرف الآية إلى ما ذكره إذ لم يجدوا ذريّة و نسلًا لرسول الله حتّى يحملوا الآية على ما حملناها عليه ولم يعلموا أنّ أولاد البنت مثل أولاد الإبن و لا فرق بينهما و الشعر المشهور الذي ذكرناه أنفأ لا يمكن الاستدلال به لأنّه قول شاعر جاهل لم يعلم ما قال:

قال الله تعالى: وَ الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ، أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ، وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ<sup>(١)</sup>.

وإذا كان كذلك فلا يمكن الاستدلال بقول الشاعر في إثبات النسب و عدمه فهذا الشعر في هذا المقام و هو مقام إثبات النسب من قبيل الأوهام و الخرافات هذا مضافاً إلى أنّ القرآن الذي هو الأصل في المقام يكذّبه و جعل أولاد البنت في الذريّة و النسل.

قال الله تعالى في أولاد إبراهيم الخليل: وَ هَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَ نُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ أَيُّوبَ وَ

يُوسُفَ وَ مُوسَى وَ هَارُونَ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ، وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَى  
وَ عِيسَى وَ إِبْرَاهِيمَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ<sup>(١)</sup>.

جعل الله تعالى عيسى عليه السلام من ذرية إبراهيم مع أنه منسوب إلى إبراهيم من جانب أمه مريم، لا من جانب أبيه إذ لم يكن له أب من جنس البشر وهذا من أدل الدلائل على أن أولاد البنت من الذرية أولاد الإبن فإذا كان عيسى من ذرية إبراهيم من جهة أمه فأولاد فاطمة من ذرية رسول الله من جانب أمهم فاطمة فذرية فاطمة ذرية الرسول وهو المطلوب.

هذا كله مضافاً إلى أن النبي ﷺ قال في الخطبة الغديرية: معاشر الناس أن الله تبارك وتعالى جعل ذرية كل نبي من صلبه و جعل ذريتي من صلب علي ابن أبي طالب، وإنما قال ﷺ ذلك لقوله ﷺ أنا و علي من نور واحد، رواه الفريقين.

و إذا كان النور واحداً فصلب علي صلب رسول الله و أولاده أولاده و ذريته ذريته فثبت و تحقق أن المراد بالكوثر فاطمة و ذريتها إلى يوم القيامة و لعمرى هذا خير كثير و لا سيما بأن في الذرية الأئمة المعصومين عليهم السلام الذين هم أساس الدين كما قال أمير المؤمنين، هم أساس الدين و عماد اليقين إليهم يفي الغالي و بهم يلحق التالي و لهم خصائص حق الولاية و فيهم الوصية و الوراثة.

هذا ملخص الكلام في الكوثر و ما أريد به لا الحوض الذي على أركانه الأربعة خلفاء الأربعة و إن من أبغض واحداً منهم لم يسيقه الآخر، و ذلك لأن الحوض لا أركان له أصلاً إذ لو كان الخلفاء الأربعة أركان حوض النبي.

و من المعلوم أن النبي مات قبلهم، فلم يكن للنبي بعد موته و دخوله الجنة حوض و إن كان لم يكن له أركان لعدم وجود الخلفاء الأربعة هناك و الحوض

في سورة لقمان في تفسير القرآن



الجزء ٣٠

بلا أركان لا وجود له ولا معنى له وأعجب من ذلك قوله بعد إثبات الأركان الأربعة وذكرنا هناك (أي كتاب التذكرة) من يطرد عنه فمن أراد الوقوف على ذلك تأمله هناك وليت شعري ما الذي دعاهم إلى نقل هذه المجعولات التي ينكره العقل والشرع ولعل الناقل زعم أن الحوض مثل السرير الذي له قوائم أربعة إلا أن قوائمه وأركانه ليست من جنس الشعب أو غيره بل قوائمه من جعله الناس خليفة رسول الله، هذا مبلغ علمهم وعقلهم وإلى الله المشتكى من هذا الداء المعضل الذي لا دواء له إلا الموت.

### فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ

أمر الله نبيه ﷺ بالصلاة والتوجه إلى المعبود الذي أعطاه الكوثر فإن الشكر على النعمة واجب عقلاً وشرعاً وأية نعمة أحسن من الكوثر وأي شكر أحسن من الصلاة التي هي بعد الإيمان من أفضل القربات إلى الله. وأما قوله: وَانْحَرْ أي وأنحر البدن والأضاحي روي ذلك عن الصادق عليه السلام.

### إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْآبِتْرُ

قليل هو العاص الذي قال للمشركين دعوه فإنه (أبتر) أي لا عقب له بعد موته فإذا مات مات دينه أخبر الله تعالى في هذه الآية تسلياً لنبيه أن الذي عابك و قال فيك ما قال هو الأبتر لا أنت، ومن أصدق من الله قيلاً فإننا لا نرى من أولاد العاص أحداً يعرف به وأما ذرية الرسول فالأرض مشحونة بوجودهم متبركة ببركاتهم وهذا معنى قوله: إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْآبِتْرُ.





## سُورَةُ الْكَافِرُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢)  
وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ  
عَبَدْتُمْ (٤) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ  
دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦)

### ◀ اللغة

الْكَافِرُونَ: جمع كافر و الكُفْر بضم الكاف في اللغة ستر الشيء وصف الليل  
بالكافر لستره الأشخاص و الزّارع لستره البذر في الأرض و كفر النعمة و كفرانها  
سترها بترك أداء شكرها و أعظم الكفر جحوده الوحداية و الشريعة و النبوة  
فمن أنكرها يسمّى كافراً لأنه ستر الحق و أخفاه.  
لَا أَعْبُدُ: العبودية إظهار التذلل و العبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل  
يستحقها إلا من له غاية الأفضال و هو الله.

### ◀ الإعراب

مَا تَعْبُدُونَ يجوز أن تكون ما، بمعنى الذي و العائد محذوف و يجوز أن  
تكون مصدرية و لا حذف و التقدير لا أعبد مثل عبادتكم.

## ◀ التفسير

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

الخطاب للنبي ﷺ أمره الله تعالى أن يقول لهم.

لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ

فإني أعبد الله الذي لا شريك له و أنتم تعبدون الأصنام والأوثان

وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ وَهُوَ اللَّهُ وَ لَا أَنَا عَابِدُ مَا عَبَدْتُمْ

في زمان الماضي.

وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ عَلَى التَّكْرِيرِ فِي اللَّفْظِ دُونَ الْمَعْنَى مِنْ قَبْلِ أَنْ  
التقابل يوجب أن يكون وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا عَبَدْتُمْ فَعَدِلَ مِنْ لَفْظِ، عَبَدْتُ  
إِلَى أَعْبُدُ، إِشْعَاراً بِأَنَّ مَا عَبَدَ فِي الْمَاضِي هُوَ الَّذِي يَعْبُدُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ مَعَ أَنَّ  
الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلِ قَدْ يَقَعُ أَحَدُهُمَا مَوْقِعَ الْآخَرِ وَ أَكْثَرُ مَا يَأْتِي ذَلِكَ فِي إِنْخِبَارِ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَ قَالَ مَا أَعْبُدُ، وَلَمْ يَقُلْ مِنْ أَعْبُدُ، لِيُقَابَلَ بِهِ.

لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ

بكسر التَّوْنِ أَيِ وَلِي دِينِي، حَذَفَتْ الْيَاءُ لِدَلَالَةِ الْكُسْرَةِ عَلَيْهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ قَرَأَ  
بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ عَلَى الْأَصْلِ، وَ الدِّينُ فِي الْأَصْلِ الْجِزَاءُ ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَ غَيْرُهُ عَنْ  
إِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ السُّورَةِ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْمَغِيرَةَ وَ الْعَاصِ بْنَ وَائِلَ وَ  
الْأَسْوَدَ بْنَ الْمُطَّلِبِ وَ أُمَيَّةَ بْنَ خُلْفٍ لَقُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ هَلُمَّ  
فَلْنَعْبُدَ مَا تَعْبُدُ وَ تَعْبُدْ مَا نَعْبُدُ وَ نَشْرِكْ نَحْنُ وَ أَنْتَ فِي أَمْرِنَا كُلِّهِ فَإِنَّ الَّذِي جِئْتَ  
بِهِ خَيْرٌ مِمَّا بِأَيْدِينَا كُنَّا قَدْ شَارَكْنَاكَ فِيهِ وَ أَخَذْنَا بِحُظُنَّا مِنْهُ وَ إِنْ كَانَ الَّذِي  
بِأَيْدِينَا خَيْراً مِمَّا بِيَدِكَ كُنْتَ قَدْ شَارَكْتَنَا فِي أَمْرِنَا وَ أَخَذْتَ بِحُظُّكَ مِنْهُ فَانْزِلْ  
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن

## قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

وقيل أنهم قالوا لرسول الله ﷺ لو استسلمت بعض هذه الآية لصدقتك فنزل جبرئيل بهذه السورة فيئسوا منه و آذوه و آذوا أصحابه.

فإن قلت ما وجه التكوير في الآية.

قلت وجه التكرار التأكيد في قطع أطماع الكفار كما تقول و الله لا أفعل كذا وكذا و الله لا أفعله، و القرآن نزل بلسان العرب و من مذهبهم التكرار للتأكيد و الإفهام كما أن من مذهبهم الإختصار للتخفيف و الإيجاز لأن خروج الخطيب و المتكلم من شيء إلى شيء أولى من إقتصاره في المقام على شيء واحد

قال الله تعالى: فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَبَلِّغْهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: كَلَّا سَيَعْلَمُونَ، ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا<sup>(٤)</sup>.

كل ذلك على وجه التأكيد.







## سُورَةُ النَّصْرِ ٦٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَآلَفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ  
يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ  
رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣)

### ◀ اللغة

أَفْوَاجًا: الفوج جماعة والأفواج جماعات من جماعات.  
فَسَبِّحْ: التسبيح تنزيه الله عما لا يليق بشأنه.  
تَوَّابًا: و التَّوَاب في صفة الله الكثير القبول للتوبة و في صفة العبد الكثير  
العمل للتوبة و هو فعال من صيغ المبالغة مأخوذ من التَّوْب و هو الرجوع.

### ◀ الإعراب

يَدْخُلُونَ حال من الناس و أَفْوَاجًا حال من الفاعل في يَدْخُلُونَ.

### ◀ التفسير

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَآلَفَتْحُ

وعد الله نبيه النَّصْر و الفتح و المراد بالفتح فتح مكة.

## وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا

أي جماعات بعد جماعات فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ التَّسْبِيحَ التَّنْزِيهِ أي نَزَّهَ اللَّهُ تعالى عما لا يليق بشأنه وأشكره على ما أعطاك من الفتح والظفر على أعدائك والأمر للوجوب ووجه التَّسْبِيح والإستغفار أَنَّ النِّعْمَةَ تقتضي القيام بحقِّ النِّعْمَةِ المنافي للمعصية فكأنَّه قال قد حدث أمرٌ يقتضي الإستغفار ممَّا حدَّده الله لك فإستغفره بالتَّوْبَةِ تقبل ذلك منك والخطاب للنبي وفي الحقيقة هو تعليم لجميع الأُمَّة.

وقيل معناه صلَّ شكرًا له على ما حدَّد لك من نعمةٍ والإستغفار قد يكون عند ذكر المعصية بما ينافي في الأحرار وقد يكون على وجه التَّسْبِيح والإِنْقِطَاع إلى الله قاله الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي التَّبْيَانِ.

وقال الطَّبْرِي المراد بهذا النَّصْر نصر الرُّسُول على قريش.

وقال بعض المفسرين المراد به نصره على من قاتله من الكفَّار فَإِنَّ عاقبة النَّصْر كانت له وأما الفتح فهو فتح مَكَّة على قول المشهور.

وقال ابن عباس وسعيد بن جبير هو فتح المدائن والقصور.

وقيل هو فتح سائر البلاد.

وقيل ما فتحه عليه من العلى (إذا) بمعنى قد، أي قد جاء نصر الله لأنَّ نزولها بعد الفتح ويمكن أن يكون معناه إذ يجيئك هذا ما ذكره المفسرون في تفسير السُّورَةِ.

أقول يستفاد من الآية أَنَّ النَّصْر والفتح يوجب الشُّكْر بالتَّسْبِيح والتَّحْمِيد وهذا ممَّا لا كلام فيه لأحدٍ من علماء الإسلام وذلك لأنَّ النَّصْر والفتح نعمةٌ من الله تعالى على عباده المخلصين لأنَّه يوجب عزَّ الإسلام والمؤمنين فيجب عقلاً الشُّكْر على النِّعْمَةِ سواء كان باللسان أم كان بالحال والأفعال وهذا حكمٌ عقليٌّ يشمل الكلَّ نبيًّا كان أو غيره لعدم التَّخْصِص في العقليَّات فيجب

الشُّكْرَ عَلَى النِّعْمَةِ عَلَى النَّبِيِّ كَمَا يَجِبُ عَلَى غَيْرِهِ وَ هَذَا أَيْضاً لَا كَلَامَ فِيهِ وَ إِنَّمَا الْكَلَامُ فِي السُّورَةِ يَقَعُ فِي مَوْضِعَيْنِ:

**أحدهما:** فِي تَعْيِينِ الْفَتْحِ وَ أَنَّهُ مَا الْمُرَادُ بِهِ.

**الثَّانِي:** فِي إِسْتِغْفَارِ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ أَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ طَلَبَ الْمَغْفِرَةِ مِنَ الذَّنْبِ وَ النَّبِيُّ لَا ذَنْبَ لَهُ لِمَكَانِ عَصَمَتِهِ فَمَا مَعْنَى هَذَا الْإِسْتِغْفَارِ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ بِهِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ.

### وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا

**أما البحث في المقام الأول:** فلا فائدة فيه لأنَّ الْفَتْحَ وَ النَّصْرَ مِنْ حَيْثُ كَوْنِهِ نِعْمَةٌ يُوجِبُ الشُّكْرَ سِوَاءَ كَانَ الْفَتْحُ فَتْحَ مَكَّةَ أَمْ غَيْرِهِ مِنْ فَتُوحِ الْإِسْلَامِ وَ عَلَى هَذَا فَالْمُرَادُ بِالْفَتْحِ مَعْنَاهُ الْعَامَّ الشَّامِلَ لِجَمِيعِ الْفُتُوحِ فَتَخْصِيصُهُ بِفَتْحِ مَكَّةَ وَ أَمْثَالِهِ لَا مَعْنَى لَهُ وَ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ فَإِنْ كَانَ الْفَتْحُ أَيُّ فَتْحٍ كَانَ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ يَجِبُ عَلَيْهِ وَ عَلَى مَنْ تَبِعَهُ فِي دِينِهِ مِنَ الْأُمَّةِ الشُّكْرَ عَلَيْهِ لِمَا ذَكَرْنَاهُ.

وَ إِذَا كَانَ الْفَتْحُ بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ يَجِبُ الشُّكْرُ عَلَى الْأُمَّةِ عَقْلاً فَالْمَلَائِكَةُ لِلشُّكْرِ هُوَ الْفَتْحُ فِي الْإِسْلَامِ وَ لَا دَخَلَ لِلزَّمَانِ فِيهِ وَ هَذَا ظَاهِرٌ لَا خَفَاءَ فِيهِ.

**أما البحث في المقام الثاني:** وَ هُوَ إِسْتِغْفَارُ الرَّسُولِ.

**فنقول** قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ شُكْرَ الْمُنْعَمِ وَاجِبٌ عَلَى الْعَبْدِ عَقْلاً سِوَاءَ كَانَ الْعَبْدُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْصِيَاءِ أَمْ لَمْ يَكُنْ إِذْ لَا تَخْصِيصَ فِي الْعَقْلِيَّاتِ، ثُمَّ إِنَّ الشُّكْرَ أَيْضاً نِعْمَةٌ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ، لِأَنَّهُ تَعَالَى وَفَّقَ الْعَبْدَ لِإِدَاءِ شُكْرِهِ فَيَجِبُ الشُّكْرُ وَ هَكَذَا إِلَى غَيْرِ النَّهَايَةِ فَهُوَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شُكْرِهِ تَعَالَى كَمَا هُوَ حَقُّهُ فَهُوَ يَعِدُّ نَفْسَهُ مُذْنِباً فِي جَنْبِ حَقِّهِ إِذْ لَمْ يَشْكُرْهُ حَقَّ الشُّكْرِ وَ إِنْ كَانَ هَذَا عَنْ قُصُورٍ لَا عَنْ تَقْصِيرٍ فَلَا يَطْلُقُ عَلَيْهِ الْمَعْصِيَةُ وَ لَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ الْعِقَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ لَكِنْ يَقَرُّ وَ يَعْتَرِفُ بِأَنَّهُ مُذْنِبٌ قَاصِرٌ عَنْ إِدَاءِ حَقِّ خَالِقِهِ فَيَسْتَغْفِرُهُ وَ هَذَا الْإِسْتِغْفَارُ فِي الْحَقِيقَةِ إِعْتِذَارٌ مِنَ الْعَبْدِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ اسْتَغْفِرْهُ يَعْنِي إِعْتِذَارَ مَنْ فِي قُصُورِكَ عَنْ إِدَاءِ

حقّ شكره و هذا الإعتذار و الإعتراف يكفيك، فكأنّك شكرته حقّ شكره و قد روي أنّ داود النّبي قال يا ربّ كيف أشكرك و في كلّ شكرٍ شكر آخر فقال تعالى الآن فقد شكرتني، أي إذا عرفت أنّك لا تقدر على حقّ شكري كما هو حقّه فقد شكرتني.

و محصّل الكلام أنّ العبد كائنًا من كان لا يقدر على أداء وظيفة العبوديّة أمّا مقصراً في حقنا و إمّا قاصراً كما حقّ الأنبياء و الأوصياء، و الإستغفار مطلوب في المقامين ففي الأوّل يوجب المغفرة عن الذّنوب الصّادر عنه.

و في الثّاني يوجب ترفع مقام العبد عند الله حيث إعترف بالعجز في العبوديّة و هو من الحسنات، و لذلك قال رسول الله: **إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً** فالإستغفار ممّا لطلب المغفرة و من الأنبياء لطلب القرب و رفعة المقام و ما نحن فيه و أمثاله من هذا القبيل هذا ما خطر ببالي في تفسير الآية و الله أعلم بحقائق الأمور.



## سُورَةُ الْمَسَدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ  
وَمَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَ  
أَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ  
مَّسَدٍ (٥)

### اللُّغَةُ

تَبَّتْ: التَّبُّ و التَّبَابُ الإستمرار في الخسران يقال إستتبَّ لفلان أي إستمرَّ.  
الْحَطَبُ: الشَّوْكُ.

جِيدُهَا: الجيد بكسر الجيم العنق.

مَسَدٍ: المسد حبلٌ من ليفٍ و جمعه أمساد، و قيل المسد حبلٌ من ضروب.

### الإِعْرَابُ

أَبِي لَهَبٍ بفتح الهاء وإسكانها لغتان مَا أَغْنَىٰ ما نافية أو إستفهامية وَ  
أَمْرَأَتُهُ مِعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ فِي سَيَصْلَى حَمَّالَةَ الْحَطَبِ نَعَتْ لما قبله هي  
حَمَّالَةَ الحطب فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مبتدأ و خبر فِي موضع الحال من الضَّمِيرِ فِي  
حَمَّالَةَ.

## ◀ التفسير

## تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ

أي إستمَرَّتْ يدا أبي لهب في الخسران التَّباب الخسران الَّذي يؤدي إلى الهلاك يقال تَبَّ تَبًّا إذا هلك ففي قوله تعالى: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ مَعَ أَنَّهُ إخبار ذم له لعنه الله وإِنَّمَا قال تَبَّتْ يَدَاهُ، ولم يقل تَبَّ أَبُو لَهَبٍ مَعَ أَنَّهُ هو الهالك في الحقيقة لأنَّه جار مجرئ قوله: (كسبت يداه) وذلك لأنَّ أكثر العمل لَمَّا كان باليدين أضيف الهلاك والتَّباب إليها وأبو لهب هذا كان عمَّ النَّبي ﷺ ومع ذلك كان من أعدى عدوه.

فقد روى مسلم في صحيحه على ما نقله القرطبي في تفسيره عن ابن عباس أَنَّهُ قال لَمَّا نزلت وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ<sup>(١)</sup> و رهطك منهم المخلصين خرج رسول الله ﷺ حتَّى صعد الصَّفا فهتف ياصباحاه، فقالوا من هذا الَّذي يهتف قالوا محمَّد ﷺ فاجتمعوا إليه فقال ﷺ يا بني فلان يا بني فلان، يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب فاجتمعوا إليه، فقال، أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرَكُمْ أَنَّ خَيْلاً تَخْرُجُ بِسَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مَصْدَقِي، قالوا ما جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِباً قال ﷺ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ، فقال أَبُو لَهَبٍ تَبًّا لَكَ، أَمَا جَمَعْتَنَا إِلَّا لِهَذَا، ثُمَّ قَامَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ، تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ، فَلَمَّا سَمِعَتْ إِمْرَأَتُهُ مَا نَزَلَ فِي زَوْجِهَا وَفِيهَا مِنَ الْقُرْآنِ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَفِي يَدَيْهَا حَجَرٌ (فَهْر) فَلَمَّا وَقَفَتْ عَلَيْهِ أَخَذَ اللَّهُ بَصَرَهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا تَرَى إِلَّا أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ صَاحِبَكَ

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثامن عشر

قد بلغني أَنَّهُ يَهْجُونِي وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتَهُ لَضَرَبْتَهُ بِهَذَا الْفَهْرِ (الحجر)  
فَاه ثُمَّ إِنصَرَفْتُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا تَرَاهَا رَأَتْكَ  
قَالَ ﷺ مَا رَأَتْنِي لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ بِصَرِّهَا عَنِّي إِنْتَهَى.

وَقِيلَ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِهَا أَنَّ أَبَا لَهَبٍ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ مَاذَا أُعْطِيَ إِنْ  
أَمَنْتَ بِكَ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ ﷺ كَمَا يُعْطَى الْمُسْلِمُونَ، قَالَ مَالِي عَلَيْهِمْ فَضْلٌ،  
قَالَ ﷺ وَأَيُّ شَيْءٍ تَبْغِي فَقَالَ، تَبًّا لِهَذَا مِنْ دِينٍ أَنْ أَكُونَ أَنَا وَهَؤُلَاءِ سِوَاهُ  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ، تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ.

وَقِيلَ كَانَ إِذَا وَفَدَ عَلَى النَّبِيِّ وَ قَدْ انْطَلَقَ إِلَيْهِمْ أَبُو لَهَبٍ فَيَسْأَلُونَهُ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ وَيَقُولُونَ لَهُ أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنَّا فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ إِنَّهُ كَذَّابٌ سَاحِرٌ  
فَيَرْجِعُونَ مِنْهُ وَلَا يَلْقَوْنَهُ فَآتَى وَفْدٌ فَعَمِلَ مَعَهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالُوا لَا نَنْصَرِفُ  
حَتَّى نَرَاهُ وَنَسْمَعَ كَلَامَهُ فَقَالَ لَهُمْ أَبُو لَهَبٍ أَنَا لَمْ نَعَالِجْهُ فَتَبًّا لَهُ وَتَعْسًا  
فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ.  
وَقِيلَ أَنَّ أَبَا لَهَبٍ أَرَادَ أَنْ يَرْمِيَ النَّبِيَّ ﷺ بِحَجَرٍ فَمَنْعَهُ اللَّهُ ذَلِكَ وَ أَنْزَلَ  
اللَّهُ فِيهِ مَا أَنْزَلَ وَمَعْنَى (تَبَّتْ) خَسِرْتَ قَالَهُ قَتَادَةُ.

وَقِيلَ فَأَجَابَتْ.

وَقِيلَ صَلَّتْ.

وَقِيلَ هَلَكَتْ.

وَقِيلَ صَفَرْتَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ، وَالْمَالُ فِي الْكُلِّ وَاحِدٌ.

وَقَالَ الْقَرَاءُ فِي قَوْلِهِ: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ، التَّبُّ الْأَوَّلُ دَعَاءٌ عَلَيْهِ وَ  
الثَّانِي خَيْرٌ كَمَا يُقَالُ أَهْلَكَهُ وَ قَدْ هَلَكَ، وَ أَبُو لَهَبٍ إِسْمُهُ عَبْدُ الْعَزْزِيِّ عَلَى مَا قِيلَ  
وَهُوَ عَمُّ النَّبِيِّ ﷺ إِبْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ.

مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَ مَا كَسَبَ



أي ما دفع عنه عذاب الله ما جمع من المال ولا ما كسب من جاه، و قيل من الولد فإن ولد الرجل من كسبه.

و قال ابن عباس لما أُنذر رسول الله ﷺ عشيرته بالنار فقال أبو لهب إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فأني أفدي نفسي بمالي ولدي فنزل ما أغنى عنه ماله وما كسب نقل هذه الوجوه القرطبي في تفسيره ثم إن ما في ما أغنى، قيل أنها للنفى و قيل للإستفهام أي أي شيء أغنى عنه، وأما، ما الثانية فيجوز أن يكون مع الفعل مصدر، أي ما أغنى عنه ماله وكسبه.

### سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ

أي ذات اشتعال و تلهب و هي نار جهنم الملتهبة و في ذلك دلالة على صدق النبي ﷺ حيث قال، أنه يموت على كفره و كان الأمر كما قال. و في قوله تعالى: سَيَصْلَى، نقطة خفية قد أشرنا إليها سابقاً غير مرة أن نار جهنم و العقاب و العذاب فيها معلول عمل الإنسان في الدنيا، و ذلك لأن فاعل الفعل هو أبو لهب أي سيصلى أبو لهب ناراً ذات لهب بكفره و إلحاده و إيذائه النبي، و ما ربك بظلام للعبيد ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بسبب أعمالهم تكلمنا فيه سابقاً.

### وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ

و إمرأته العوراء أخت أبي سفيان يقال لها (أم جميل) و هي أيضاً كانت شديدة العداوة للنبي ﷺ و قوله: حَمَّالَةَ الْحَطَبِ قيل في معناه أنها كانت تمشي بين الناس بالتميمة تقول العرب فلان يحطب على فلان إذا ورش عليه وإلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله:

أَنْ بَنِي الْأَدْرَمِ حَمَّالُ الْحَطَبِ      هم الوشاة في الرضا وفي الغضب

عليهم اللعنة تترى و الحرب

و قال بعض المفسرين الكلام على ظاهره فإن امرأة أبي لهب كانت تحمل الشوك فطرحه طريق النبي ﷺ إذا خرج إلى الصلاة وكيف كان ففي الكلام دلالة واضحة على أنها ماتت على الكفر

أقول أنظر بعين الإنصاف إلى هذه الشجرة الخبيثة الملعونة فهذه أم جميل، وهذا أبو سفيان، و بعده معاوية بن أبي سفيان، و بعده يزيد بن معاوية لعنة الله و رسوله و ملائكته و جميع الناس عليهم إلى يوم القيامة أما أبو سفيان و أخته أم جميل فحالهما معلوم فإنهما لم يألوا جهداً في إيذاء الرسول.

و أما معاوية فإنه ظلم على أمير المؤمنين وصي رسول رب العالمين و أصحابه و شيعته و لم يقنع بذلك بل فعل بالحسن ابن علي عليه السلام ما فعل حتى قتله بالسّم إلى آخر ما ظلم عليه.

و أما ابنه يزيد فقتل الحسين و أصحابه و أولاد الرسول و فعل بأولاد الرسول ما فعل من الهتك و السّبي و الشّتم و الضّرب و غيرها.

و هند زوجة أبي سفيان و أم معاوية فعلت بحمزة عم النبي في أحد بعد قتله ما فعلت من المثلة فأُيِّبَتْ في العرب أخبث من بيت أبي سفيان ابن حرب كأنهم كانوا مأمورين بإيذاء النبي و الظُّلم على أولاده و أتباعه و أشياعه من صلحاء الأمة و بالجملة أنهم فعلوا بالإسلام و المسلمين ما يعجز القلم عن تحريره و لا يقدر اللسان على بيانه كيف و قد سوّدوا بشنائع أعمالهم صفحات التواريخ بحيث لم يقدر المورخون على ثبت جمع أفعالهم القبيحة في كتبهم و إنّي لا أعرف بيتاً أخبث من بيت أبي سفيان في العرب و العجب كلّ العجب ممّن يعبر عن معاوية بن أبي سفيان بخال المؤمنين و لا يعبر عن محمد بن أبي بكر بخال المؤمنين لأنّه كان من شيعة علي بن أبي طالب.

فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ

الجيد بكسر الجيم العنق و المسد، الليف و المعنى في عنقها حبلٌ من ليفٍ.  
و قال أبو عبيدة المسد حبلٌ من ضروب، و المسد اللّيف لأنّ من شأنه أن  
يفيل الحبل و أصل المسد المحور من حديدٍ لأنّه يدور بالقتل و قال قوم هو  
الليف المفتل.

وقيل هو حبلٌ يكون من صوف هذا في الدنيا، فكانت تعير النبي بالفقر و  
هي تحتطب في حبلٍ تجعلها في جيدها من ليف فخنقها الله عزّ وجلّ  
فأهلكها و هو في الآخرة حبلٌ من نار.

و حيث إنجرّ الكلام إلى هذا المقام فلا بأس بالإشارة إلى كيفية موته  
إجمالاً:

قال أبو رافع كنت غلاماً للعبّاس أنحت الأقداح في صفّة زمزم و عندي أمّ  
الفضل جالسة و قد سرّنا ما جاءنا من الخبر فرفعت طنب الحجرة فقلت تلك و  
الله الملائكة قال فرفع أبو لهب يده فضرب وجهي ضربةً منكرة و ثاورته و  
كنت رجلاً ضعيفاً فأحتملني و ضرب بي الأرض و برك على صدري يضربني  
و تقدّمت أمّ الفضل إلى عمودٍ من عمد المجرة فتأخذه و تقول إستضعفته إن  
غاب عنه سيّده و تضربه بالعمود على رأسه فتفلقه شجّةً منكراً فقام يجُرّ  
رجليه ذليلاً و رماه الله بالعدسة فمات و أقام ثلاثة أيام لم يدفن حتّى إنتن ثمّ  
أنّ ولده غسلوه بالماء قذفاً من بعيد مخافة عدوى العدسة و كانت قريش  
تتقيها كما يتقى الطّاعون ثمّ إحتملوها إلى أعلى مكّة فأسندوه إلى جدار ثمّ  
رضموا عليه الحجارة، فإعتبروا يا أولي الأبصار.

## سُورَةُ الْاِخْلَاصِ ٭

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ  
يُولَدْ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (٤)

### ◀ اللغة

أَحَدٌ: قيل معناه واحد.

الصَّمَدُ: الصَّمَدُ السَّيِّدُ الْمُعَظَّمُ، وقيل هو الَّذِي يصمد إليه في الحوائج.  
كُفُوًا: قال في المفردات الكفر، في المنزلة و القدر يقال فلان كفوا فلان في  
المناكحة أو في المحاربة و نحو ذلك.

### ◀ الإعراب

هُوَ مُبْتَدَأٌ وَاللَّهُ أَحَدٌ خَبَرُهُ كُفُوًا أَحَدٌ إِسْمٌ كَانَ وَفِي خَبَرِهَا وَجْهَانِ:  
أَحَدُهُمَا: كُفُوًا، وَ عَلَى هَذَا فَيَكُونُ لَهُ حَالًا مِنْ كُفُوًا لِأَنَّ التَّقْدِيرَ وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ  
كُفُوًا لَهُ.

وَالْوَجْهَ الثَّانِي: أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ (لَهُ) وَكُفُوًا حَالٌ مِنْ أَحَدٍ أَيْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ  
أَحَدٌ كُفُوًا.

## ◀ التفسير

إِعلم أَنَّ هذه السُّورة مع إختصارها لفظاً من جلائل السُّور وأعظمها قدراً و معنىً و شرفاً لأنها سورة التَّوحيد الَّذي بني الإسلام عليه و لذلك من شرع بها في صلاته لا يجوز له العدول إلى غيرها من السُّور بل يجب عليه إتمامها تكفيه.

و قد ورد في الأخبار أَنَّ قراءتها تعدل ثلث القرآن فمن قرأها ثلاث مرَّات كأنَّه قرأ القرآن كلَّه و سيأتي الكلام فيه بعد تفسير السُّورة إن شاء الله تعالى و نحن نشرح أولاً ألفاظ السُّورة كما فسَّرها القوم ثم نتكلَّم فيها بقدر الإمكان.

## قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

أمرٌ من الله لنبِّيه أن يقول للمكلِّفين هو الله الَّذي تحقَّق له العبادة (أحد) و معناه واحد فقله هو، كناية عن إسم الرِّب لأنَّهم قالوا ما ربُّك قال هو الله أحد قاله في التَّبيان.

و قال بعضهم قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أي الواحد الوتر الَّذي لا شبيه له و لا نظير و لا صاحبة و لا ولد و لا شريك.

وقيل هو، ضمير الشَّان و المعنى قل الأمر و الشَّان، الله أحد و به قال صاحب الكشَّاف.

و قرأ الأعشى قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ أي الَّذي يصمد إليه في الحاجات، و قال قوم، الصَّمَد، الدَّائم الباقي الَّذي لم يزل و لا يزال.

وقيل تفسيره ما بعده لَمْ يَلِدْ و لَمْ يُولَدْ.

وقيل الصَّمَد السَّيد المعظم المطاع.

لَمْ يَلِدْ و لَمْ يُولَدْ

لم يلد، فليس له ولد، ولم يولد فليس مولوداً لغيره.

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

أي لم يكن له مثلٌ أو شبه أو نظير فالكفوء والكفاء والكفي واحد وهو المثل والنظير فقوله: أَحَدٌ مرفوع لأنه إسم كان، وكفواً نصب لأنه نعتٌ نكرة متقدّمة وذلك لأنّ النعت إذا قدّم على المنعوت نصب على الحال عند البصريين وعلى الظرف عند الكوفيّين والتقدير ولم يكن أحد كفواً له.

وقال ابن عباس، لم يلد كما ولدت مريم ولم يولد كما ولد عيسى وعزير وهو ردُّ على النصارى.

أقول ما ذكره ابن عباس ليس تفسير الآية وليست الآية ناظرة إلى ما ذكره بل المراد منها إثبات حكم عقلي هو أساس الاعتقاد في التوحيد في جميع الأمور وعند جميع الموحدين وستعرف حقّ القول فيه هذا خلاصة ما ذكره المفسرون في تفسير السورة فإنهم لم يزدوا شيئاً على تفسير ألفاظ الآية فلا بأس بالإشارة إلى بعض اللطائف والحقائق المودعة في السورة مع إختصارها من جهة اللفظ فإنها من جلال السور في التوحيد الذي هو الأساس فنقول:

قوله تعالى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

فيه إشارة إلى ثلاث مقامات:

مقام الهوية، ومقام الألوهية، ومقام الأحديّة فأشار الله تعالى:

إلى الأول: بقوله هُوَ.

إلى الثاني: بقوله اللَّهُ.

إلى الثالث: بقوله أَحَدٌ ونحن نتكلّم فيها على سبيل الإختصار.

فالمقام الأول: أعني به مقام الهوية المحضة هو عبارة عن مقام الذات عارية عن جميع الصفات وهو المقام الذي قد يعبر عنه بمقام غيب الغيوب والخفاء المطلق الذي لا سبيل إلى البلوغ إليه لأحدٍ من خلقه إذ ليس هناك إسم ولا رسم ولا صفة ولا نعت وذلك لأنّ الله تعالى حقيقة الوجود الذي كنهه

في غاية الخفاء مع أن مفهومه من أعرف الأشياء وهو مقدّم على المقامين بعده، كان الله ولم يكن معه شيء، وإليه الإشارة في الحديث المشهور بالقدسي، كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف. ولما لم يكن لهذا المقام اسم ولا رسم فعبر عنه بهو، فالشار إليه بقوله: هو ليس إلا الذات الواجب من غير اسم ولا رسم.

**المقام الثاني:** مقام الأسماء، وأفضل أسماء الحق وأشرفها وأكملها هو مقام الألوهية المعبر عنه في الكتب السماوية والألسنة بقولنا (الله) ولذلك قيل أنه علم للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية وإن شئت قلت هو جامع لجميع أسمائه الحسنى فمن دعاه بهذا الاسم دعاه بجميع أسمائه. قيل أصله (إله) فحذفت همزته وأدخلت عليه الألف واللام، إله، اسم لكل معبود حقاً كان أو باطلاً، وهذا بخلاف (الله) فإنه مختص به تعالى ولا يطلق على غيره تعالى.

وقيل أنه من (أله) إذا تحير، أي تحيرت العقول في معرفته بالكنه وتسميته بذلك إشارة إلى ما قال أمير المؤمنين عليه السلام كل دون صفاته تحسير الصفات و ضل هناك تصارييف اللغات، وذلك أن العبد إذا تفكر في صفاته تحير فيها فضلاً عن التفكير في ذاته ولذا روي تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله. وقيل هو مشتق من (ولاه) فأبدل من الواو همزة وتسميته بذلك لكون كل مخلوق والهأ نحوه إما بالتسخير فقط كالجمادات والحيوانات.

وإما بالتسخير والإرادة معاً كبعض الناس ومن هذا الوجه قال الحكماء الله محبوب الأشياء كلها وإلى هذا المعنى أشير بقوله تعالى: وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الآية.

وقيل أصله من (لاه يلوه لياهاً) إذا احتجبت عن الأبصار كما قال لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار الآية هذا كله في الله، من حيث الاشتقاق.

وَقِيلَ إِنَّهُ مِنْ (أَلِهَ) إِذَا تَحَيَّرَ، أَيْ تَحَيَّرَتِ الْعُقُولُ فِي مَعْرِفَتِهِ بِالْكُنْهِ وَتَسْمِيَتِهِ بِذَلِكَ إِشَارَةً إِلَى مَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلُّ دُونَ صِفَاتِهِ تَحْسِيرُ الصِّفَاتِ وَضَلَّ هُنَاكَ تَصَارِيفُ اللُّغَاتِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَفَكَّرَ فِي صِفَاتِهِ تَحَيَّرَ فِيهَا فَضْلاً عَنِ التَّفَكُّرِ فِي ذَاتِهِ وَلِذَا رُوِيَ تَفَكَّرُوا فِي آلَاءِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ.

جزء ٣٠

وَقِيلَ إِنَّهُ مِنْ (لَا هُ يُلُوهُ لِيَاهَاً) إِذَا احْتَجَبَتْ عَنِ الْأَبْصَارِ كَمَا قَالَ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ آيَةُ هَذَا كُلُّهُ فِي اللَّهِ، مِنْ حَيْثُ الْإِشْتِقَاقُ.

وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ الْجَامِعِيَّةُ لَجَمِيعِ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى فَلَا خِلَافَ فِيهِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْبَحْثِ لِدَلَالَةِ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ عَلَيْهِ وَلِأَجْلِ هَذِهِ الْجَامِعِيَّةِ هُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى جَمِيعِ الْأَسْمَاءِ بِلا كَلَامٍ وَلِذَا اخْتَارَهُ فِي الْمَقَامِ بَعْدَ كَلِمَةِ (هُوَ) فَقَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ وَلَمْ يَقُلْ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ وَالْبَارِي وَالْخَالِقُ وَالرَّازِقُ وَغَيْرَهَا إِذْ بَعْدَ ثَبُوتِ الْإِلَهِيَّةِ ثَبَتَ سَائِرُ الْأَسْمَاءِ لِأَنَّهَا مِنْ فُرُوعِهِ وَثَمَرَاتِهِ.

**المقام الثالث:** في قوله: **أَحَدٌ** وَهُوَ مَقَامُ الصِّفَاتِ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَقَامَ الصِّفَاتِ مُؤَخَّرٌ عَنْ مَقَامِ الذَّاتِ تَأَخَّرَ الصِّفَةُ عَنِ الْمَوْصُوفِ.

**إِلَعْلَمُ** أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ يَعْنِي **أَحَدٌ** يَسْتَعْمَلُ عَلَى ضَرَبَيْنِ:

**أَحَدُهُمَا:** فِي النَّفْيِ فَقَطْ.

**الثَّانِي:** فِي الْإِثْبَاتِ وَأَمَّا الْمَخْتَصُّ بِالنَّفْيِ فَلِاسْتِغْرَاقِ جِنْسِ النَّاطِقِينَ وَيَتَنَاوَلُ الْقَلِيلَ وَالكَثِيرَ عَلَى طَرِيقِ الْإِجْتِمَاعِ وَالْإِفْتِرَاقِ نَحْوَ قَوْلِكَ مَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ، أَيْ وَاحِدٌ وَلَا إِثْنَانِ فَصَاعِداً لَا مُجْتَمِعِينَ وَلَا مُتَفَرِّقِينَ وَلِهَذَا الْمَعْنَى لَا يَصَحُّ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْإِثْبَاتِ لِأَنَّ نَفْيَ الْمُتَضَادِّينَ يَصَحُّ.

وَأَمَّا إِثْبَاتُهَا فَلَا يَصَحُّ، فَلَوْ قِيلَ فِي الدَّارِ وَاحِدٌ لَكَانَ فِيهِ إِثْبَاتٌ وَاحِدٌ مُنْفَرِدٌ مَعَ إِثْبَاتِ مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ مُجْتَمِعِينَ وَمُتَفَرِّقِينَ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لَا مُحَالَةَ وَلِتَنَاوُلِ ذَلِكَ مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ يَصَحُّ أَنْ يَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ فَاضِلِينَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: **فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ**<sup>(١)</sup> وَأَمَّا الْمُسْتَعْمَلُ فِي الْإِثْبَاتِ فَعَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ:

**الأول:** فِي الْوَاحِدِ الْمَضْمُونِ إِلَى الْعَشْرَاتِ نَحْوَ أَحَدٍ عَشَرَ وَاحِدٌ وَعَشْرِينَ وَآمِثَالِهَا.

**الثَّانِي:** أَنْ يَسْتَعْمَلَ مُضَافاً أَوْ مُضَافاً إِلَيْهِ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: **أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ حَمْرًا**<sup>(٢)</sup>.

وَقَوْلُهُمْ يَوْمَ الْأَحَدِ أَيْ يَوْمَ الْأَوَّلِ، وَيَوْمَ الْإِثْنَيْنِ.



**الثالث:** أن يستعمل مطلقاً وصفاً وليس ذلك إلا في وصف الله تعالى نحن فيه من هذا القبيل كما قال: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** وأصله واحد ولكن واحد يستعمل في غيره كما قال الشاعر:

كأنّ رجلي و قد زال النهار بنا  
بذي الجليل على مستانين وحيدٍ  
فقد ظهر ممّا ذكرناه أنّ (أحد) في المقام هو وصف الله تعالى والموصوف هو (الله) ولا يوصف به غيره ولأجل ذلك قال: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** ولم يقل قل هو الله الواحد.

و العجب من المفسّرين أنّهم فسّروا (أحد) بالواحد وقالوا أي واحد ولم يعلموا أنّ الأحد في الآية لو كان بمعنى واحد لقال تعالى: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** و حيث لم يقل ذلك فهو ليس بمعنى (واحد) وذلك لوجوه:

**أحدها:** أنّ الواحد إسم لايتداء الأعداد فيقال، واحد، إثنان، ثلاث، يقال، أحد، إثنان ثلاثة.

**الثاني:** أنّ أحداً في النفي أعمّ من واحد يقال ما في الدار واحد بل فيها إثنان، ولا يقال ما في الدار أحد بل فيها إثنان فلو قال ذلك كان غلطاً.

**الثالث:** أنّ الواحد يمكن أن يجعل وصفاً لأي شيء أرادته المتكلم فيصح أن يقال رجلٌ واحد، ثوبٌ واحد، كتابٌ واحد وهكذا ولا يصح أن يقال رجلٌ أحد، ثوبٌ أحد وذلك لإختصاص هذا الوصف بالله تعالى فلا يصح وصف شيء في جانب الإثبات بالأحد إلا الله الأحد، فكأنه تعالى إستأثر بهذا النعت و أمّا في جانب النفي فقد يذكر هذا ولا مانع منه تقول ما رأيت أحداً، ما ضربت أحداً، و قد مرّ الكلام فيه فالأحد والواحد، كالرحمن والرحيم، قد يحصل فيه المشاركة، وكذلك الأحد قد إختصّ به الباري سبحانه و أمّا الواحد فقد حصل فيه المشاركة ولعلّ الوجه في عدم دخول لام التعريف في (أحد) هو هذا حيث لم يقل قل الله الأحد لأنّه صار نعتاً لله تعالى على الخصوص فصار معرفة فإستغنى عن التعريف.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثالث

**الزَّابِع:** اَنْ قَوْلُهُ: **هُوََ اَللّٰهُ اَحَدٌ** هُوَ، مَبْتَدَأُ (وَأَحَدٌ) خَبَرُهُ دَخَلَهُ خَبْرَانِ:  
**أَحَدَهُمَا:** قَوْلُهُ **اَللّٰهُ**.  
**الثَّانِي:** قَوْلُهُ **اَحَدٌ**.

و الغرض من ذكر أحد على سبيل التَّنْكِيرِ و التَّذْكِيرِ و التَّنْبِيهِ عَلَى كَمَالِ  
 الْوَحْدَانِيَّةِ.

قال الأزهرى سئل أحمد بن يحيى عن الأحاد هل هو جمع الأحد فقال  
 معاذ الله ليس للأحد جمع و لا يبعد أن يقال الأحاد جمع واحد كما أن  
 الأشهاد جمع شاهد.

إذا عرفت هذا فاعلم أن هذه الآية **قُلْ هُوََ اَللّٰهُ اَحَدٌ** مشتمل على ألفاظ  
 ثلاثة من أسماء الله (هو) (الله)، (أحد)، وكل واحد منها إشارة إلى مقام من  
 مقامات السالكين إلى الله بقدم المعرفة.

**الأول:** مقام المقرين و هو أعلى المقامات و هؤلاء هم الذين نظروا إلى  
 حقائق الأشياء فوجدوا كل ما سوى الله معدوماً في ذاته لأن ما سواه ممكن  
 الوجود و الممكن من شأنه أن يكون ليساً و من علته أن يكون أيساً، أي  
 موجوداً فإن الأيس الوجود، فهو مع قطع النظر عن علته معدوم متصف  
 بالليسية المحضة فلم يبق في الوجود في الحقيقة موجود إلا الله تعالى هذا  
 باعتبار ذات الممكن قبل الوجود و بعد الوجود أيضاً هو كالمعدوم لأن وجوده  
 قائم بوجود عله.

**اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوََ اَلْحَيُّ اَلْقَيُّوْمُ<sup>(١)</sup>** و القَيُّوْم هو الموجود الذي قائم بذاته سواه  
 قائم به فالوجود له أولاً و بالذات و لغيره ثانياً و بالعرض فالموجود الحقيقي هو  
 الله الخالق الحكيم لا غيره و على هذا فقلوه: (هُوَ) في حق هذه الطائفة لأن  
 المشار إليه لما كان واحداً كانت الإشارة المطلقة بلفظة (هو)، الله و هو يكفيهم.

**الثاني:** أصحاب اليمين وهم الذين قالوا بوجود الممكنات أيضاً فلا جرم يحتاجون إلى أن يكون المشار إليه معيناً بالإسم والرسم متيّزاً عن غيره بالإسم، وهؤلاء يعرفهم إسم الله، لأنه جامع الأسماء كلها.

**الثالث:** أصحاب الشمال وهم الذين يجوزون الكثرة في الإله والمعبود فقال تعالى، أحد، لأجل هؤلاء، أي أن المعبود الذي يستحق أن يعبد هو الأحد الذي لا ثاني له.

وفي المقام تحقيقاً لبعض المحققين لا بأس بذكره وهو أن صفات الله تعالى، إما إضافية وإما سلبية، أما الإضافية فكقولنا عالمٌ قادرٌ مريدٌ خلاق رازق وهكذا وأما السلبية فكقولنا ليس بجسمٍ، ولا جوهرٍ ولا عرضٍ ولا مرئيٍ وهكذا.

والإنسان الذي يريد أن يعرف الله ويعبده تذكر له صفاته الإضافية فيقال له لا شك أنك مخلوق وكل مخلوق يحتاج إلى الخالق، وأنت مرزوق وكل مرزوق له رازق ومن المعلوم أنك لم تخلق نفسك لإستحالة تقدّم الشيء على نفسه وهكذا فيعلم العبد أن له خالقاً ورازقاً ثم بعد ذلك تذكر له صفاته السلبية فيقال أنه ليس بجوهرٍ ولا عرضٍ ولا جسمٍ وهكذا بل هو منزّه عن جميع هذه القوائص الإمكانية فقلوه: **اللَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرِ الصِّفَاتِ الْإِضَافِيَّةِ، وَ** قوله: **أَحَدٌ،** على أكثر الصفات السلبية فكان قولنا الله أحد تاماً في ذكر جميع الصفات المعتمدة في الألوهية إنتهى ما ذكره.

وهو ممّا لا بأس به فقد ظهر لك من جميع ما ذكرنا ما يكفيك في تفسير **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ.**

الصّمد هو السيّد الذي يعمد إليه في الأمر

وقيل الصّمد الذي ليس بأجوف، والذي ليس بأجوف شيثان:

**أحدهما:** لكونه أدون من الإنسان كالجمادات.

الثَّانِي: لكونه أعلى منه و هو البارئ تعالى و الملائكة.

قيل في قوله: **اللَّهُ الصَّمَدُ** تنبيه على أَنَّ من أثبتوا له الإلهية مثل عيسى و عزيز باطل لأنَّه كان يأكل الطَّعام كما قال: **وَأُمُّهُ صَبِيقَةٌ** كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ فكان أجوف و من كان أجوف فهو مخلوق يحتاج إلى الطَّعام و الماء و كلِّ محتاج فهو ممكن الوجود مقتصر إلى غيره فكيف يكون خالقاً.

**لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ، وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ**

في هاتين الآيتين أثبت أمور ثلاثة:

أحدها: أَنَّهُ لم يلد.

ثانيها: أَنَّهُ لم يولد.

ثالثها: لم يكن له كفواً أحد.

**أما الأمر الأول:** و هو قوله: **لَمْ يَلِدْ** و ذلك لأنَّ الذي لم يلد إمَّا أن يكون بسبب إلقاء النُّطفة في رحمه أو بإلقاء الرُّوح فيه كما في عيسى ابن مريم و على التقديرين يكون مؤنثاً لا مذكراً لا يلد قطعاً و لازم ذلك أن يكون الواجب مؤنثاً، يحتاج إلى غيره في الإلقاء إذ لو لم يكن الملقى لا يعقل أن يلد سواء كان الملقى هو الرُّوج مثلاً أو روح الأمين كما في المسيح.

و من المعلوم أنَّ كلِّ محتاج إلى غيره ممكن الوجود إذ لا نغني بالممكن إلاَّ هذا و كلِّ ممكن يحتاج في وجوده إلى غيره ليخرجه عن حدِّ الإستواء و هكذا إلى أن إنتهى إلى الموجود بالذات دفعاً للتسلسل فما فرضناه واجباً ليس بواجب الوجود بل هو مخلوق كغيره من المخلوقات هذا أولاً.

ثانياً: نقول كلِّ من يلد فهو لا محالة جسم إذ لا يولد الجسم إلاَّ من الجسم و كلِّ جسم له أجزاء و هو مركَّب منها و كلِّ مركَّب محتاج إلى أجزائه و كلِّ محتاج ممكن مخلوق فيلزم أن يكون الخالق مخلوقاً لغيره فليس بواجب الوجود و هو كما ترى فثبت و تحقَّق أنَّ الولادة من شئون الجسم فما ليس

بجسم لا يلد جسماً إذ معطي الشئ لا يكون فاقداً له والجسم لا يكون واجب الوجود كما مرّ بيانه غير مرّة.

و محصّل الكلام أنّ التّوالد و التّناسل من شئون الأجسام و الموجود المجرّد من المادّة و لواحقها بمعزلٍ عنهما.

**الأمر الثاني:** قوله: **وَلَمْ يُولَدْ** أي لم يولد من غير بأن يكون له والدّة لأنّ ما ذكرناه في قوله: **لَمْ يَلِدْ** يأتي هاهنا أيضاً إذ لو فرضنا أنّه ولد من غير فإمّا أن يكون بإلقاء النّطفة من صلب الأب إلى رحم الأمّ فيلزم أن يكون له أباً و أمّاً، و حيث أنّ الأب و الأمّ من سنخ الأجسام فالولد أيضاً جسم و كلّ جسم يحتاج إلى أجزائه و كلّ محتاج ممكن و كلّ ممكن مخلوق.

ثانياً: يلزم حدوثه و المفروض أنّ الواجب قديمٌ بل لا قديمٌ سواه.

ثالثاً: أن يكون مصنوعاً أو معلولاً لغيره، و المفروض أنّه علّة إيجادا للممكنات.

رابعاً: يلزم موته لأنّ الذي يولد في يوم من الأيام فهو يموت كذلك و غير ذلك من المحاذير التي يحكم العقل بإستحالتها و لتفصيل الكلام في هذه المباحث مقام آخر.

**الأمر الثالث:** قوله: **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** الكفوء بضّم الكاف في المنزلة و القدر يقال فلان كفوء فلان في المناكحة أو المحاربة أو العلم أو الزّهد و أمثال ذلك و منه المساواة و المقابلة في الفعل.

و من المعلوم المسلّم عند من عرف الله أنّ إثبات الكفو له من المحالات العقليّة و ذلك لأنّ ما سواه كائناً ما كان ممكنٌ الوجود و الممكن لا يكون كفواً للواجب الغنيّ بالذّات.

## سُورَةُ الْفَلَقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَ  
مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ  
فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥)

### ◀ اللُّغَةُ

الْفَلَقُ: الصُّبْحُ وَهُوَ فِي الْأَصْلِ شَقَّ الشَّيْءِ وَإِبَانَةُ بَعْضِهِ عَنْ بَعْضٍ يُقَالُ فَلَقْتَهُ فَإِنْفَلَقَ.

غَاسِقٍ: الْغَسَقُ الظُّلُمَةُ وَالْغَاسِقُ اللَّيْلُ إِذَا دَخَلَ بِظُلَامِهِ.

وَقَبَ: وَقَبَ يَقَابُ وَقُوبًا إِذَا دَخَلَ.

النَّفَّاثَاتِ: السَّحَرَةُ.

الْعُقَدِ: الْعَقْدُ تَشْبِيهُهُ بِالنَّفْخِ.

### ◀ الإِعْرَابُ

مَا خَلَقَ مَا بِمَعْنَى الَّذِي وَالْعَائِدُ مَحذُوفٌ وَقِيلَ هِيَ مُصَدَّرِيَّةٌ وَالْخَلْقُ بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ وَالنَّفَّاثَاتِ وَالنَّفَّاثَاتِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ.

## ◀ التفسير

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ أَلْفَلَقِ، مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ

أمر الله نبيه ظاهراً وجميع المكلفين واقعاً بأن يستعيذوا بالله تعالى من شرِّ ما خلقه الله و الإستعاذة الإلتجاء إلى الغير في دفع المشكلات و الأفات و البليات أو رفعهما المعلوم أنَّ المخلوق لا ملجأ له إلا خالقه الذي خلقه لأنَّه على كلِّ شيءٍ قدير و بالإجابة جدير و من يتوكل على الله فهو حسبه و من ناجاه فهو يجيبه و من إعتد عليه فهو حسبه فهو كاشف الكربات و رافع البليات و هو الذي يجيب المضطرَّ إذا دعاه و يكشف السوء و لذلك أمر نبيه بأن يستعيذ به تعالى من شرِّ الأشرار و كيد الفجار و لذلك أمرنا من صاحب الشريعة بأن نقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم و لا سيما عند إفتتاح الصلاة و غيرها من العبادات.

ثانياً: أمره بالإستعاذة.

مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ

قيل أي من شرِّ الليل إذا دَجَل في ظلامه و قيل الغاسق كلُّ هاجمٍ بضربٍ كائنًا ما كان.

قيل في وجه الإستعاذة بالليل لأنَّه تخرج السُّباع من أجامها فيه و الهوام من أماكنها و يبعث أهل الشرِّ على الفساد و قيل الغاسق الثُّريا و ذلك أنَّها إذا سقطت كثرت الأسقام و الأمراض و إذا طلعت إرتفع ذلك و قيل غير ذلك و الله أعلم بما أراد.

وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ

أي من السَّاحرات اللائي ينفثن في عقد الخيط حين يرقين عليها شبه النَّفخ كما يعمل من يرقى قال الشاعر:

بسم القرآن في تفسير القرآن

جزء ٣٠

المجلد الثاني

أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ النَّافَثَاتِ      فِي عَضِهِ الْعَاضَةُ الْمَعِيضَةُ  
وَقَالَ الْآخَرُ:  
مَفَشَتْ فِي الْخَيْطِ شَبِيهَ الرَّقَى      مِنْ خَشْيَةِ الْجَنَّةِ وَالْحَاسِدِ

وَمِنْ شَرِّ خَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ

الواو في هذه الآيات للعطف فالمعنى إستعذ برَبِّ الفلق من هذه المذكورات إلى آخر السُّورة و قال في آخرها من شَرِّ الحسود إذا حسد أي إذا ظهر حسده فإنَّ شَرِّ الحسود عظيم لا يقدر على دفعه إلاَّ الله تعالى و قد وردت الآيات و الأخبار في ذمِّه أكثر من أن تحصى.

قال رسول الله ﷺ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب.  
و قال ﷺ الحسود لا يسود، و الأخبار كثيرة، و الشَّيْطان حسد على آدم فلم يسجد فصار ملعوناً في الدُّنيا مبعوضاً عند الله، و كفى في ذمِّه و خطره الإستعاذة بالله منه.







## سُورَةُ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ  
(٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي يُوَسْوِسُ  
فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)

### ◀ اللغة

الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ: هو الشَّيْطَانُ لِأَنَّهُ إِذَا ذَكَرَ الْعَبْدَ رَبَّهُ خَنَسَ  
يُوَسْوِسُ: الوسوسة حديث النفس.

### ◀ الإعراب

الْوَسْوَاسِ بِالْفَتْحِ إِسْمٌ وَبِالْكَسْرِ مُصَدَّرٌ وَالتَّقْدِيرُ مَنْ شَرَّ ذِي الْوَسْوَاسِ  
الشَّيْطَانُ وَالْخَنَّاسُ نَعَتْ لَهُ مِنْ الْجِنَّةِ بَدَلٌ مِنْ شَرٍّ وَقِيلَ بَدَلٌ مِنْ ذِي  
الْوَسْوَاسِ، وَقِيلَ هُوَ بَدَلٌ مِنَ النَّاسِ، وَقِيلَ مِنَ الْجِنَّةِ حَالٌ مِنَ النَّاسِ وَأَمَّا  
النَّاسِ الْأَخِيرُ فَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى ذِي الْوَسْوَاسِ.

### ◀ التفسير

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ

أمر الله تعالى نبيه في هذه السورة أيضاً بأن يستعِذ بالله تعالى فقال قل  
يا محمد، أعوذ بربِّ النَّاسِ، أي أعوذ بالَّذي خلق النَّاسَ و ربَّاهم، و هو ملك  
النَّاس و إله النَّاس، الَّذي يتألَّهون إليه في حوائجهم و يلتجئون إليه في  
شدائدهم.

و قد مرَّ الكلام في معنى الإله مفصلاً.

### مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ

أي أَسْتَعِذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ الْخَبِيثِ اللَّعِينِ.

### الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ

فالوسوسة حديث النفس بما هو كالصَّوت الخفي و أصله الصَّوت الخفي  
في هذا الكلام إشارة إلى أنَّ الوسوسة من الشَّيْطَانِ يقال فلان موسوس إذا  
غلبت عليه الوسوسة.

### مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

أي إِنَّ الْمَوْسُوسَ قَدْ يَكُونُ مِنَ الْجِنِّ وَ هُوَ الشَّيْطَانُ وَ قَدْ يَكُونُ مِنَ النَّاسِ،  
فالشَّيْطَانُ الْجِنُّ يَوْسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ وَ أَمَّا شَيْطَانُ الْإِنْسِ فَيَأْتِي عِلَانِيَةً.  
وَ قَالَ قَتَادَةُ إِنَّ مِنَ الْجِنِّ شَيَاطِينَ وَ مِنَ الْإِنْسِ أَيْضاً شَيَاطِينَ فَتَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ  
شَيَاطِينِ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ  
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ<sup>(١)</sup>.

وَ قَدْ مَنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ فَقَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ اللَّهَ  
عَزَّ وَجَلَّ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمَ بِهِ.

بَيِّنَاتُ الْفَرَقَةِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



بَيِّنَاتُ الْفَرَقَةِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

وَأَنَا أَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ بِاللَّهِ الْوَاحِدِ الْغَفَّارِ وَ  
أَرْجُو مِنْهُ تَعَالَى أَنْ يَحْفَظَنِي مِنْ وَسْوَاسِهِ وَهَمْزَاتِهِ وَهَذَا آخِرُ الْكَلَامِ فِي تَفْسِيرِ  
كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَ أَرْجُو مِنْهُ أَنْ يَجْعَلَهُ ذَخْرًا لِي لِيَوْمٍ لَا يَنْفَعُ فِيهِ مَالُ بَنُونٍ إِلَّا مِنْ  
أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ.

\*\*\*

اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ فَقْدَ نَبِيِّنَا وَ غِيْبَةَ وَلِيِّنَا وَ صَاحِبَ أَمْرِنَا وَ إِمَامَ زَمَانِنَا  
حُجَّةَ بَنِ الْحَسَنِ سَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ عَلَى آبَائِهِ الْمَعْصُومِينَ وَ قَلَّةَ عِدْدِنَا وَ كَثْرَةَ  
عَدُوِّنَا.

اللَّهُمَّ إِرْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

و قد فرغنا من تحرير هذا السُّفَرِ الْجَلِيلِ الْمَسْمُومِ بِضِيَاءِ الْفِرْقَانِ فِي تَفْسِيرِ  
الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةِ الثَّلَاثَاءِ فِي شَهْرِ شَوَّالِ الْمَكْرَمِ مِنْ سَنَةِ ١٤٢٧ هِجْرِي وَ  
١٣٨٥/٨/٩ شَمْسِي وَ أَنَا الْأَحْقَرُ مُحَمَّدٌ تَقِيٌّ بِنِ مُحَمَّدٍ بَاقِرُ النَّقْوِيِّ الْقَائِنِي  
الْخِرَاسَانِي فِي عَاصِمَةِ طَهْرَانَ صَانِعِهَا اللَّهُ عَنِ الْأَفَاتِ وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ  
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ حَسْبِنَا اللَّهُ وَ نَعَمْ الْوَكِيلُ نَعَمْ الْمَوْلَى وَ نَعَمْ النَّصِيرُ أَمِينَ يَا رَبَّ  
الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ أَجْعَلْهُ ذَخْرًا لِيَوْمٍ لَا يَنْفَعُ فِيهِ مَالٌ وَ لَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ  
سَلِيمٍ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

■



## الفهرست

سُورَةُ النَّبَأِ ..... ٩

الآيات ١ الى ٤٠ ..... ٩

اللَّغَةُ ..... ١٠

الإعراب ..... ١١

التفسير ..... ١٢



سُورَةُ النَّازِعَاتِ ..... ٣٣

الآيات ١ الى ٤٦ ..... ٣٣

اللَّغَةُ ..... ٣٤

الإعراب ..... ٣٦

التفسير ..... ٣٦



سُورَةُ عَبَسَ ..... ٢٩

الآيات ١ الى ٢٢ ..... ٢٩

اللُّغَةُ ..... ٥٠

الإعراب ..... ٥١

التفسير ..... ٥١



سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ..... ٦٧

الآيات ١ الى ٢٩ ..... ٦٧

اللُّغَةُ ..... ٦٨

الإعراب ..... ٦٩

التفسير ..... ٦٩



سُورَةُ الْإِنْشَاقِ ..... ٧٩

الآيات ١ الى ١٩ ..... ٧٩

اللُّغَةُ ..... ٧٩

الإعراب ..... ٨٠

التفسير ..... ٨٠



سُورَةُ الْمُطَفِّفِيْنَ ..... ٨٧

الآيات ١ الى ٣٦ ..... ٨٧

اللُّغَةُ ..... ٨٨

الإعراب.....	٨٩
التفسير.....	٨٩



## سُورَةُ الْإِنْشِقَاقِ..... ٩٩

الآيات ١ الى ٢٥.....	٩٩
اللغة.....	١٠٠
الإعراب.....	١٠٠
التفسير.....	١٠١



## سُورَةُ الْبُرُوجِ..... ١٠٩

الآيات ١ الى ٢٢.....	١٠٩
اللغة.....	١٠٩
الإعراب.....	١٠٩
التفسير.....	١٠٩



## سُورَةُ الطَّارِقِ..... ١١٩

الآيات ١ الى ١٧.....	١١٩
اللغة.....	١١٩
الإعراب.....	١٢٠
التفسير.....	١٢٠





سُورَةُ الْأَعْلَى ..... ١٢٧

الآيات ١ الى ١٩ ..... ١٢٧

اللُّغَةُ ..... ١٢٧

الإعراب ..... ١٢٨

التفسير ..... ١٢٨



سُورَةُ الْغَاشِيَةِ ..... ١٣٧

الآيات ١ الى ٢٦ ..... ١٣٧

اللُّغَةُ ..... ١٣٨

الإعراب ..... ١٣٨

التفسير ..... ١٣٩



سُورَةُ الْفَجْرِ ..... ١٤٧

الآيات ١ الى ٣٠ ..... ١٤٧

اللُّغَةُ ..... ١٤٨

الإعراب ..... ١٤٩

التفسير ..... ١٤٩



سُورَةُ الْبَلَدِ ..... ١٦٣

الآيات ١ الى ٢٠ ..... ١٦٣

اللُّغَةُ ..... ١٦٣

الإعراب.....	١٦٤
التفسير.....	١٦٤



## سُورَةُ الشَّمْسِ..... ١٧٣

الآيات ١ الى ١٥.....	١٧٣
اللغة.....	١٧٣
الإعراب.....	١٧٤
التفسير.....	١٧٤



## سُورَةُ اللَّيْلِ..... ١٨٣

الآيات ١ الى ٢١.....	١٨٣
اللغة.....	١٨٣
الإعراب.....	١٨٤
التفسير.....	١٨٤



## سُورَةُ الضُّحَى..... ١٨٩

الآيات ١ الى ١١.....	١٨٩
اللغة.....	١٨٩
الإعراب.....	١٩٠
التفسير.....	١٩٠



## سُورَةُ الْأَنْشُرَاحِ ..... ١٩٩

الآيات ١ الى ٨ ..... ١٩٩

اللُّغَةُ ..... ١٩٩

الإعراب ..... ١٩٩

التفسير ..... ٢٠٠



## سُورَةُ الْبَيِّنَاتِ ..... ٢٠٩

الآيات ١ الى ٨ ..... ٢٠٩

اللُّغَةُ ..... ٢٠٩

الإعراب ..... ٢٠٩

التفسير ..... ٢١٠



## سُورَةُ الْأَعْلَقِ ..... ٢١٥

الآيات ١ الى ١٩ ..... ٢١٥

اللُّغَةُ ..... ٢١٥

الإعراب ..... ٢١٦

التفسير ..... ٢١٦



## سُورَةُ الْقَدَرِ ..... ٢٢٥

الآيات ١ الى ٥ ..... ٢٢٥

اللُّغَةُ ..... ٢٢٥

الإعراب..... ٢٢٥

التفسير..... ٢٢٥



## سُورَةُ الْبَيِّنَةِ..... ٢٣٣

الآيات ١ الى ٨..... ٢٣٣

اللغة..... ٢٣٤

الإعراب..... ٢٣٤

التفسير..... ٢٣٤



## سُورَةُ الزَّلْزَلِ..... ٢٣٩

الآيات ١ الى ٨..... ٢٣٩

اللغة..... ٢٣٩

الإعراب..... ٢٣٩

التفسير..... ٢٤٠



## سُورَةُ الْغَاثِ..... ٢٤٥

الآيات ١ الى ١١..... ٢٤٥

اللغة..... ٢٤٥

الإعراب..... ٢٤٦

التفسير..... ٢٤٦



## سُورَةُ الْفَارِغَةِ ..... ۲۵۱

الآيات ۱ الى ۱۱ ..... ۲۵۱

لِلُّغَةِ ..... ۲۵۱

الإعراب ..... ۲۵۲

التفسير ..... ۲۵۲



## سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ..... ۲۵۵

الآيات ۱ الى ۸ ..... ۲۵۵

اللُّغَةِ ..... ۲۵۵

الإعراب ..... ۲۵۵

التفسير ..... ۲۵۶



## سُورَةُ الْعَصْرِ ..... ۲۶۱

الآيات ۱ الى ۳ ..... ۲۶۱

اللُّغَةِ ..... ۲۶۱

الإعراب ..... ۲۶۱

التفسير ..... ۲۶۲



## سُورَةُ الْهُمَزَةِ ..... ۲۶۵

الآيات ۱ الى ۹ ..... ۲۶۵

اللُّغَةِ ..... ۲۶۵

الإعراب.....	۲۶۶
التفسير.....	۲۶۶



## سُورَةُ الْفِيلِ..... ۲۶۹

الآيات ۱ الى ۵.....	۲۶۹
اللغة.....	۲۶۹
الإعراب.....	۲۶۹
التفسير.....	۲۶۹



## سُورَةُ قُرَيْشٍ..... ۲۷۵

الآيات ۱ الى ۴.....	۲۷۵
اللغة.....	۲۷۵
الإعراب.....	۲۷۵
التفسير.....	۲۷۵



## سُورَةُ الْأَنْعَامِ..... ۲۷۹

الآيات ۱ الى ۷.....	۲۷۹
اللغة.....	۲۷۹
الإعراب.....	۲۷۹
التفسير.....	۲۸۰



## سُورَةُ الْكَوْثِرِ ..... ۲۸۵

الآيات ۱ الى ۳ ..... ۲۸۵

اللُّغَةُ ..... ۲۸۵

الإعراب ..... ۲۸۵

التفسير ..... ۲۸۵



## سُورَةُ الْكَافِرُونَ ..... ۲۹۳

الآيات ۱ الى ۶ ..... ۲۹۳

اللُّغَةُ ..... ۲۹۳

الإعراب ..... ۲۹۳

التفسير ..... ۲۹۴



## سُورَةُ النَّازِعَاتِ ..... ۲۹۷

الآيات ۱ الى ۳ ..... ۲۹۷

اللُّغَةُ ..... ۲۹۷

الإعراب ..... ۲۹۷

التفسير ..... ۲۹۷



## سُورَةُ الْمَعِيدِ ..... ۳۰۱

الآيات ۱ الى ۵ ..... ۳۰۱

اللُّغَةُ ..... ۳۰۱

- ٣٠١ ..... الإعراب.
- ٣٠٢ ..... التفسير



### سُورَةُ الْإِخْلَاصِ ..... ٣٠٧

- ٣٠٧ ..... الآيات ١ الى ٤
- ٣٠٧ ..... اللّغة
- ٣٠٧ ..... الإعراب.
- ٣٠٨ ..... التفسير



### سُورَةُ الْفَلَقِ ..... ٣١٧

- ٣١٧ ..... الآيات ١ الى ٥
- ٣١٧ ..... اللّغة
- ٣١٧ ..... الإعراب.
- ٣١٨ ..... التفسير



### سُورَةُ النَّاسِ ..... ٣٢١

- ٣٢١ ..... الآيات ١ الى ٦
- ٣٢١ ..... اللّغة
- ٣٢١ ..... الإعراب.
- ٣٢١ ..... التفسير

